

تَلَاوُزُ

الشَّرِيعَةُ وَالطَّرِيقَةُ



تأليف

الشيخ المحدث العلامة محمد زكريا الكاندهلوي رحمته الله

نقله إلى العربية

الشيخ المحدث عبد الحفيظ بن ملك عبد الحق المكي رحمته الله



www.islaminsight.org

جميع الحقوق محفوظة للناشر

2004

Email: umaranwer@gmail.com

Cell: +923333900441

تلازم الشريعة والطريقة

تأليف

الإمام الرياني شيخ الحديث العارف بالله العلامة
محمد زكريا الكاندهلوي المديني الصديقي رحمه الله

SR25

الناشر

مكتبة الحرمين

للنشر والتوزيع (ش.ذ.م.م.)

ديرة دبي - الامارات العربية المتحدة

مقدمة الطبعة الثانية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله وحده ، والصلاة والسلام على من لا نبي بعده وعلى آله وأصحابه أجمعين .
 أما بعد : فقد قمت بتوفيق الله وفضله بترجمة كتاب شيخنا شيخ الحديث وإمام
 المحدثين في عصره الإمام الرباني العلامة محمد زكريا الكاندهلوي الصديقي رحمه الله «تلازم
 الشريعة والطريقة» في عام ١٣٩٩هـ ، ونشرته دار الرشيد بالقاهرة في عام ١٤٠٠هـ .
 ثم توفي في غرة شعبان ١٤٠٢هـ شيخنا زكريا رحمه الله تعالى ، وانشغلنا بعدها في
 أمور متنوعة منها : تدريس الحديث الشريف بالمدرسة الصوفية العامة المباركة بمكة المكرمة ،
 والعشرف بخدمة والدي ومراعاة أحواله حتى توفي هو الآخر في الحادي عشر من ذي الحجة
 عام ١٤٠٧هـ بمكة المكرمة حيث صلى عليه بالمسجد الحرام بعد فجر الثاني عشر من
 ذي الحجة ، ودفن بمقابر المعللة بجوار الإمام الحافظ الفضيل بن عياض رحمه الله ، فرحمه الله
 رحمة الأبرار الصالحين ونور مضجعه بفضله وكرمه .

ثم انتقلت إلى المدينة المنورة على منورها ألف ألف صلاة وسلام وتحية لبعض
 الظروف ، أهمها : كون فضيلة العلامة المحدث الفقيه الشيخ محمد عاشق إلهي البرني
 وفضيلة الشيخ المحدث حبيب الله قربان علي هناك فيسهل الاستفادة منهما في جمع وترتيب
 وإعداد شرح صحيح البخاري : «الكنز المتوازي في معادن لامع الدراري وصحيح
 البخاري» . وقد انشغلت فيه منذ محرم عام ١٤٠٨هـ ، وحيث كانت مراجعة الأصول
 وقراءة التجارب المطبوعة «مراجعة البروفة» الأخيرتان من مسئولية هذا العاجز الفقير ،
 وكان يتطلب اعتناء بالغاً لأهميته ، فياخذ من وقتي الكثير بل جل أوقاتي ، والحمد لله على
 ذلك جداً كثيراً طيباً مباركاً فيه ، وقد انتهينا بفضل الله وكرمه وإحسانه الخضر من هذا

العمل المبارك قبل مدة وجيزة ، وكمل هذا الشرح المبارك في (٢٤) أربع وعشرين مجلداً .
لنرجو من الله سبحانه وتعالى أن يرزقه بمنه وفضله القبول بين عباده ، وينفع به طلبة

العلم ومحبي السنة النبوية على صاحبها الصلاة والسلام .
وأن يرزقنا وجميع من أعان فيه بأي صورة لديه القبول بكرمه ، ويجعله ذخراً كريماً
ليوم المعاد ، وذريعة مباركة للقرب لديه سبحانه وتعالى إنه جواد كريم ، آمين .

وكنا قد نسينا هذا الكتاب المبارك : «تلازم الشريعة والطريقة» ، إلا أنه قبل سنتين
ذكرنا به بعض أفاضل الصالحين المثقفين من مصر وذكر أنه استفاد من هذا الكتاب كثيراً في
تصحيح مفاهيم خاطئة عن كثير من الأمور الدينية ، وأن النسخ المطبوعة قد انتهت من
الأسواق ، وكثير من الأصدقاء يطلبون منه وقد صورت من النسخة الموجودة لدي كثيراً
لطلبهم وإصرارهم ، وحرضني على إعادة نشره للحاجة الشديدة إليه .

وحيث أنني كنت مشغولاً كما ذكرت في تكميل «الكنز المتواري» فلم أتمكن من
تلبية طلبه فوراً ، لأنني كنت حريصاً على أن ننشره هذه المرة بعد إعادة النظر عليه .

وحيثما انتهينا بفضل الله في الأيام الماضية من «الكنز المتواري» : أعدت النظر وقمنا
بصف جديد للكتاب ونسعد بنشره من جديد . فأردت أن أحرر هذه المقدمة للطبعة الثانية
لتوضيح بعض الأمور الهامة المتعلقة بهذا الكتاب : -

أولاً : تسمية الكتاب بـ «تلازم الشريعة والطريقة» ، وهذا اصطلاح عند السادة
الصوفية مذكور كثيراً في كتبهم ، وأصله مستبطن من حديث جبريل المعروف وهو : -

عن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما قال : حدثني أبي عمر بن الخطاب
رضي الله عنه قال : «بينما نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم إذ طلع علينا
رجل شديد بياض الثياب شديد سواد الشعر لا يرى عليه أثر السفر ولا يعرفه منا أحد حتى
جلس إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأسند ركبتيه إلى ركبتيه ووضع كفيه على فخذيه وقال :
يا محمد ! أخبرني عن الإسلام ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : الإسلام أن تشهد
أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله صلى الله عليه وسلم وتقسم الصلاة وتؤتي الزكاة

وتصوم رمضان وتحج البيت إن استطعت إليه سبيلاً ، قال : صدقت ، قال : فعجبنا له يسأله ويصدقه . قال : فأخبرني عن الإيمان . قال : أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وتؤمن بالقدر خيره وشره ، قال : صدقت . قال : فأخبرني عن الإحسان . قال : أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك ، قال : فأخبرني عن الساعة . قال : ما المسئول عنها بأعلم من السائل . قال : فأخبرني عن أمارتها . قال : أن تلبس الأمة ربتها وأن ترى الحفاة العراة العالة رعاء الشاء يتطاولون في البنيان . قال : ثم انطلق فلبث ملياً . ثم قال لي : يا عمر أتدري من السائل ؟ قلت : الله ورسوله أعلم . قال : فإنه جبريل أتاكم يعلمكم دينكم . رواه مسلم ورواه بنحوه عن أبي هريرة البخاري في صحيحه وغيره أيضاً في كتبهم .

ففي هذا الحديث بين الرسول صلى الله عليه وسلم أن جبريل عليه السلام أتى ﴿ليعلمهم دينهم﴾ فالحديث يشمل الدين كله .

وقد قال الحافظ ابن حجر رحمه الله في «فتح الباري» بهذا الحديث : «قال القرطبي : هذا الحديث يصلح أن يقال له : أم السنة ، لما تضمنه من جمل علم السنة . وقال الطيبي : لهذه التكمة استفتح به البغوي كتابه «المصابيح» و«شرح السنة» اقتداء بالقرآن في افتتاحه بالفتحة ، لأنها تضمنت علوم القرآن إجمالاً . وقال القاضي عياض : اشتمل هذا الحديث على جميع وظائف العبادات الظاهرة والباطنة من عقود الإيمان ابتداءً وحالاً ومآلاً ومن أعمال الجوارح ومن إخلاص السرائر والتحفظ من آفات الأعمال ، حتى أن علوم الشريعة كلها راجعة إليه ومتشعبة منه» ، انتهى .

وفي الحديث قسم الدين إلى شعب ثلاثة هامة : «الإسلام والإيمان والإحسان» . فالإسلام : المراد به : الأعمال الظاهرة سواء قولية أو بدينية أو مالية أو موروكة . والتي يقال لها اصطلاحاً : «علم الفقه» ويقال للمهتمين به والمتخصصين فيه : «الفقهاء» . والإيمان : المراد به جميع أنواع العقائد ويقال له اصطلاحاً : «علم الكلام» أو «علم العقائد» ويقال للمهتمين به والمتخصصين فيه : «المتكلمين» .

تلازم الشريعة والطريقة

والإحسان : المراد به الأحوال القلبية والكيفيات الباطنية ، ويقال لها : اصطلاحاً : «علم التصوف» أو «الطريقة» أو «علم الأخلاق» ، ويقال للمهتمين به والمتخصصين فيه : «الصوفية» .

وحيث أنه لا خلاف في العقائد الأساسية بين الفقهاء والصوفية حيث أنهم جميعاً يتسبون إلى «أهل السنة والجماعة» كما هو مقرر ومعلوم ، لذلك : عموماً يطلق لفظ «الشريعة» : على الفقه ، واللفظ «الطريقة» : على التصوف .

وكثير من العلماء يقسمون الدين على هاتين الطبقتين : الفقهاء والصوفية . يقول شيخ الإسلام في «الفتاوى» ج ١١ : «وإذا عرف منشأ التصوف كان من البصرة وأنه كان فيها من يسلك طريق العبادة والزهد مما له فيه اجتهاد ، كما كان في الكوفة من يسلك طريق الفقه والعلم ما له فيه اجتهاد .

وهؤلاء «الصوفية» نسبوا إلى اللبسة الظاهرة وهي لباس الصوف ، فقبل في أحدهم : «صوفي» ، وليس طريقهم مقيداً بلباس الصوف ولا هم أوجبوا ذلك ولا علقوا الأمر به ، لكن أضيفوا إليه لكونه ظاهر الحال .

ثم التصوف عندهم : له حقائق وأحوال معروفة تكلموا في حدوده وسيرته وأخلاقه ، كقول بعضهم : الصوفي : من صفا من الكدر وامتلأ من الفكر واستوى عنده الذهب والحجر .

والتصوف : كتمان المعاني وترك الدعاوي ، وأشباه ذلك . وهم يسبرون بالصوفي إلى معني الصديق ، والفضل الخلق بعد الأنبياء : الصديقون . فهذا أصل التصوف ، انتهى . ويقول الشيخ محمد بن عبد الوهاب النجدي الحنبلي رحمه الله في القسم الثالث من مجموع مؤلفاته ص ٣٩ : «اعلم أرحمك الله أن الله سبحانه وتعالى بعث محمداً صلى الله عليه وسلم بالهدى الذي هو العلم النافع ودين الحق الذي هو العمل الصالح ، إذا كان من يتعصب إلى الدين منهم من يتعاني بالعلم والفقه ويقول به : كالفقهاء ، ومنهم من يتعاني بالعبادة وطلب الآخرة : كالصوفية ، فبعث الله نبيه بهذا الدين الجامع للنوعين» : انتهى . والمراد بالنوعين

المذكورين كما لا يخفى : «الفقه والتصوف» وهو الذي يطلق عليه «الشريعة والطريقة» في اصطلاح السادة الصوفية . ولا مشاحة في الإصطلاح كما هو مقرر ومعلوم .

ثانياً : إن هذه الشعب الثلاثة «العقائد ، والأعمال ، والأحوال القلبية» أي «العقائد والفقه والتصوف» بما أن كلا منها جزء لا يتجزأ من الدين ، فإن أحكام كل شعبة منها تستبطن من المراجع الأربعة المعروفة عند جمهور أهل السنة والجماعة وهي : «القرآن والسنة الإجماع والقياس» . وقد صرح بذلك أئمة التصوف أيضاً في محله . فأليات الاستنباط لجميع مسائل التصوف وأحكامه أصلاً : هي هذه الأربعة المذكور .

ثالثاً : إن شيخنا كان قد حرر هذا الكتاب باللغة الأردوية ، والناطقون بهذه اللغة - وهم أهل «الهند وباكستان وبنغلاديش» حيث أنها لغة المسلمين الثقافية بهذه البلدان - وهم غالبهم بل عاصمتهم يتبعون المذهب الحنفي في الأمور الفقهية .

وحيث أن بعض غلاة اللامذهبيين قد طعنوا في تقليد أي أحد من الأئمة الأربعة المتبرعين واتهموهم بالشرك في الرسالة لذلك وبدععوهم وضللوهم عموماً .

إلا أنهم اتهموا الإمام أبا حنيفة خاصة باتهامات واهية ، لذلك ردأ عليهم ودفعأ لاعتراضاتهم الباطلة خص الإمام أبا حنيفة بالذكر وبيان بعض المميزات التي امتاز بها رحمه الله .

والا فشيخنا رحمه الله من المعظمين والمبجلين لجميع الأئمة الأربعة المتبرعين على حد سواء ، فكلهم أئمة هدى ويجب إكرامهم واحترامهم ، بل ويجب إكرام وتبجيل جميع أئمة الفقه والحديث والتصوف ، وكان بحث تلامذته والمتسبين إليه دائماً إلى هذا الأمر الهام . كما سيلاحظ القارئ ذلك في مواضع عديدة من نفس هذا الكتاب أيضاً .

هذا أهم ما أردت توضيحه ، وأرجو من الباري الكريم أن يجعل هذا العمل خالصاً لوجهه الكريم ومقبولاً لديه وأن ينفع به عباده المؤمنين ويجعله سبب الهداية والرشد لنا جميعاً بفضلہ وكرمه ، آمين .

وصلى الله تعالى على خير خلقه وسيد رسله وخاتم أنبيائه سيدنا وحبيبنا وشفيعنا
ونبيينا ومولانا محمد النبي الكريم وعلى آله وأصحابه وأزواجه وأتباعه أجمعين وبارك وسلم
تسليماً كثيراً .

كتبه الفقير إلى رحمة ربه الكريم

عبد الحفيظ ملك عبد الحق المكي

تحريراً في يوم الأربعاء ١٤/١٠/١٤٢٦ هـ

بمكة المكرمة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بين يدي الكتاب

إن الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ونؤمن به ون托كل عليه ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا ، من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل الله فلا هادي له ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وأصحابه وأزواجه وأتباعه بإحسان إلى يوم الدين .
أما بعد :

فقد أخرج الشيخان عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الله لا يقبض العلم انتزاعاً ينتزعه من العباد ولكن يقبض العلم بقبض العلماء حتى إذا لم يبق عالماً اتخذ الناس رؤوساً جهالاً فسئلوا فأخروا بغير علم فضلوا واحلوا » .

وقال الحافظ ابن القيم رحمه الله تعالى في كتابه « طريق المجتدين وباب السعادتين » حين بين مراتب الناس في الدار الآخرة وطبقاتهم وجعلهم ثمانية عشر طبقة ، فجعل في الطبقة الأولى : المصطفين من الرسل ، وفي الثانية : من عداهم من رسل الله ، وفي الثالثة : عامة الأنبياء عليهم السلام ، ثم قال ما نصه :

الطبقة الرابعة : ورثة الرسل وخلفاؤهم في أمهم ، وهم القائمون بما بعثوا به علماً وعملاً ودعوة للخلق إلى الله على طريقهم ومنهاجهم ، وهذه أفضل مراتب الخلق بعد الرسالة والنبوة ، وهي مرتبة الصديقية ، ولهذا قرأهم الله في كتابه بالأنبياء فقال تعالى : ﴿لَوْ مِنْ يُطِيعُ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ﴾

وَالصَّالِحِينَ وَحَسَّنَ أَوْلَئِكَ رَفِيقًا ﴿١٠٦﴾ ، فجعل درجة الصديقية معطوفة على درجة النبوة وهؤلاء هم الربانيون وهم المراسخون في العلم وهم الوسائط بين الرسول وأمة فهم خلفاؤه وأوليؤه وحزبه وخاصته وخلة دينه ، وهم المصموم لهم : أنهم لا يرالون على الحق لا يصرفهم من خذلهم ولا من خالفهم حتى يأتي أمر الله وهم على ذلك وهؤلاء هم العدول حقاً بتعديل رسول الله صلى الله عليه وسلم لهم ، إذ يقول فيما يروى عنه من وجوه شدة بعضها بعضاً : « يحيل هذا العلم من كبر حنق عدوه ، يتفون عنه تحريف الغالين وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين » ، وما أحسن ما قال فيهم الإمام أحمد في خطبة كتابه في الرد على الجهمية . « الحمد لله الذي جعل في كل زمان فرقة من الرسل بقايا من أهل العلم يدعون من ضل إلى الهدى ، ويصرون منهم على الأذى ، ويصرون بنور الله أهل النعمى ، فكف من قتل لإبليس قد أحيوه ، ومن ضل تائه قد هدوه ، فما أحسن أثرهم على الناس وأقبح أثر الناس عليهم ، يتفون عن كتاب الله تلويل الجاهلين وتحريف الغالين وانتحال المبطلين » وذكر ابن وضاح هذا الكلام عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، انتهى

وشيخنا العلامة الكبير والمحدث الجليل شيخ الحديث والمحدثين الإمام العارف الجامع لعلوم الشريعة الفراء وحقائق الطريقة الشهباء الشيخ محمد زكريا الكاندهري ثم المدي الصديقي حفظه الله ونعموا والمسلمين به أحد هذه البقية الباقية من العلماء العاملين المتقين عندما رأى الحق كقطع الليل انظم على هذه الأمة التي ما ترك الباطل شرقه وغربه ثابتة إلا وهو يكيد لها بالفساد والانحراف في عقائدها وأصولها وفروعها ، بل وإن تمنع المؤمن في ذلك تبين له أن شياطين الباطل لم يدعوا شيئاً إلا وكادوا للمسلمين فيه كيداً خفياً أو جلياً ، ولكن الله الذي أراد لهذا الدين الحنيف البقاء والإزدهار ، والإنتشار في أنحاء المعمورة ، أوجده سبحانه وتعالى له رجلاً تقواً في حفظ كل صغيرة وكبيرة منه ، وضخوا بالغالي والنقيس من أجل أصغر شعيرة من شعائره .

فالفتن كثيرة وعملائ الباطل متنوعون ولكن من أعظمها أثراً في المتدينين خاصة اثنتان

تلازم الشريعة والطريقة

إحداها : نرج الحبيب والولاء الفكري عن السلف الصالح رضي الله عنهم أجمعين وذلك في الدرجة الأولى : عن صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وفي الدرجة الثانية عن أئمة الهدى الأئمة الفقهاء المجتهدين المتبوعين الذين بذلوا الجهود العظيمة لتفسيح الأحكام الشرعية وحفظها للأمة التي أجمعت دائماً على مختلف عصورها سلفاً وخلفاً على تقاضيتهم وإخلاصهم وعلو باعهم وكمالهم العلمي والتحقيقي في هذا الشأن .

وثانيها : إيجاد الهبلية الفكرية عن الناحية الروحانية والسلوك وتركيبه الباطن في الإسلام ، واتهام الكاملين العرفين بالحق فيه بأنهم : طيقة لا علاقة لها بالإسلام وإن كانت لها علاقة . فالإسلام لا علاقة له بهذه الروحانيات والأخلاق والصفات الباطنية الشريفة .

وللحصول على مقاصدهم الخسيسة لجأوا إلى شعاراتٍ ظاهراً ألفاظها يدل على أنهم مختصون بالإسلام وأهله ، فاندفعت بهم أقوام لا رسوخ لهم في العلم والإيمان ، وعمم المنكر حتى ابتلى به رجالٌ لهم مكاناتٌ مرموقة في المجتمعات الإسلامية وبعضهم له يد طولى في الكتابة والتحرير فمدح بتحريره وكتاباته . السذج أصحاب العقول الضيقة والمتأثرين بالثقافة الشرقية أو الغربية الكافرة ، فدرءوا شعار نزاهة الإسلام وعدله وكمالهم وهجموا على صحابة سيد الخلق صلوات الله وسلامه عليه ، ورائهم يطعنون في هذا ويجرحون ذلك ، يتهمون هذا بالخيانة في بيت مال المسلمين وذلك بأنه كان يتعصب لقومه وقبيلته دون أمر ربه ، ويقولون على آخر أنه انغمس في الشهوات وقلع الإسلام من أصله ، إلى غير ذلك من الوقاحة والبجاجة التي لا يرتضيها رجلٌ عامي على نفسه ، وتنادوا « اعزاهم الله » أن الشارع الكريم صلى الله عليه وسلم قد بهى عن ذلك أشد البهى ، وقد صم السلف رحمهم الله بخطر هذه الفتنة الدهماء التي تهدم الإسلام من أصوله فانكروها بعباراتٍ شديدة تبسط في مواقعها

وقد قال الحافظ الذهبي رحمه الله في الكبائر بعد نقل بعض ذلك . « فمن طعن فيهم [أي الصحابة] أو سيهم فقد خرج من الدين ومرق من ملة المسلمين ، لأن الطعن لا يكون إلا عن اعتقاد مساوئهم وإضمار الحقد فيهم ، وإنكار ما ذكره الله تعالى في كتابه من ثنائه

عليهم ، وما لرسول الله صلى الله عليه وسلم من ثنائه عليهم وقضائهم ومناقبهم وحبهم ، ولأنهم أَرْضَى الوسائل من المأثور والوسائط من المنقول ، والطعن في الوسائط طعن في الأصل ، والإزدراء بالنقل إزدراء بالمنقول ، هذا ظاهر لمن تدبره وسلم من الفاق ومن الزندقة والإلحاد في عقيدته ، وحسبك ما جاء في الأخبار والآثار من ذلك انتهى .

فَعَالَمًا اللَّهُ يَا أَخِي وحفظنا من الفتن ما ظهر منها وما بطن بفضلِهِ وكرمه ، ثُمَّ تَجَدَّدَ هَؤُلَاءِ الْمُغَيَّرِينَ أَبَاسًا رَفَعُوا شَعَارَ الْوَلَاءِ لِلرَّسَالَةِ الْمُحَمَّدِيَّةِ عَلَى صَاحِبِهَا أَفْضَلُ الصَّلَاةِ وَالْحَيَّةِ وَادَّعَوْا مَحَبَّتَهَا ، ثُمَّ حَمَلُوا مَعُولَ «الشُّرْكِ فِي الرِّسَالَةِ» وَأَخَذُوا يَكْسِرُونَ بِهِ رُؤُوسَ أُمَّةِ الْإِسْلَامِ الْفُقَهَاءِ الْمُجْتَهِدِينَ الَّذِينَ أَطَبَقَتِ الْأُمَّةُ عَلَى إِكْرَامِهِمْ وَحَسَنِ الظَّنِّ بِهِمْ ، وَعَلَى أَنَّهُمْ مَا جَاءُوا أَبَدًا بِشَيْءٍ فِي الْأَحْكَامِ مِنْ عِنْدِهِمْ وَإِنَّمَا التَّزَمُوا فِي جَمِيعِ أُمُورِهِمْ بَكِتَابِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ يَخْتَلَفْ أَثْنَانِ يَوْمًا فِي نِزَاهَةِ هَؤُلَاءِ السَّادَةِ الْأَتْقِيَاءِ ، وَمَا زَانَتْ جَمَاعَاتُ الْعُلَمَاءِ الْأَعْلَامِ مِنَ الْمُحَدِّثِينَ وَالْمُفَسِّرِينَ وَالْفُقَهَاءِ وَالْمُؤَرِّخِينَ وَالْعَارِفِينَ تَعْتَزُّ بِالْإِنْتِسَابِ إِلَيْهِمْ وَالِاسْتِفَادَةِ مِنْ اجْتِهَادَاتِهِمْ وَاسْتِبْطَاطِهِمْ الْبَدِيعَةِ مِنْ ذَلِكَ الْحِينِ إِلَى يَوْمِنَا هَذَا .

مُعْتَقِدِينَ : أَنْ مَا جَاءُوا بِهِ مَا هُوَ : إِلَّا تَوْضِيحٌ وَشَرْحٌ وَتَبْسِيطٌ وَتَنْقِيحٌ لِمَا جَاءَ عَنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَأَنَّهُ لَا يَجُوزُ الْاجْتِهَادُ أَبَدًا لِمَنْ لَمْ تَتَوَفَّرْ فِيهِ الشُّرُوطُ الَّتِي حَدَّثَهَا الْعُلَمَاءُ الرَّاسِخُونَ لَهُ .

وهكذا تجدُّ هَؤُلَاءِ السُّفَهَاءَ فِي الْمِيدَانِ الْآخِرِ رَمَوْا الْكَامِلِينَ مِنَ الْعَارِفِينَ بِاللَّهِ بِمَا هُمْ مِنْهُ بِرَأَى ، لِحُجَّةِ التَّمَسُّكِ بِالسَّنَةِ أَحْيَانًا وَبِحُجَّةِ تَقْيَةِ الْإِسْلَامِ مِنَ الشُّوَالِبِ أَحْيَانًا وَبِحُجَّةِ أُخْرَى كَثِيرَةٍ هَجَمُوا عَلَى السُّلُوكِ وَالْإِحْسَانِ بِلِ وَ عَلَى كُلِّ جُزْءٍ مِنْ أَجْزَائِهِ وَعَلَى كُلِّ رَجُلٍ مِنْ رَجَالِهِ بِلِ وَحَتَّى عَلَى مُصْطَلَحَاتِهِمْ ، فَطَعَنُوا فِي كُلِّ صَغِيرَةٍ وَكَبِيرَةٍ مُدَّعِينَ أَنَّهُ لَا عِلَالَئَ لَهَا بِالْإِسْلَامِ إلخ .

ويعجب المسلم من هذا وكيف أن هذه الدعاية انتشرت وراجت مع أننا لا نعلم عظيمًا من عظماء الإسلام من السلف إلى يومنا إلا ويرى أنه كان يقر السلوك الإسلامي

المعروف بالتصوف في مصطلح القوم ، ولم نر عالماً رفيعاً اقرت له الرجال بالفضل إلا وهو يعزّز بالانساب إلى طريق من هذه الطرق ولواء أو محبة ، إلا النادر والنادر كالمعدوم .

لقد لا حظ شيخنا كل هذا بعين العالم القليل المتألم لحال الأمة وما آلت إليه ، فاستخار ربه واستعان به وبدأ على ما يلهمه الباري العليم الخبير في رده على هذه الفتن الظلماء باللغة الأردوية ، فبيّن بالأدلة القاطعة : عدالة الصحابة وثقاتهم ووجوب محبتهم وإكرامهم والاجتناب والحذر من الطعن فيهم أو إساءة الأدب معهم رضي الله عنهم أجمعين ، وأن تقبلة الأئمة الفقهاء المتبوعين حق ولا حرج فيه ، بل إنه واجب في حق من لم تتوفر فيه شروط الإجتهد ، وهو ما كان عليه السلف والخلف ، وليس فيه أي دخل قطعاً للشرك في الرسالة ، وإنما هو لتحقيق الإنقياد التام والولاء الكامل لصاحب الرسالة صلى الله عليه وسلم ، وبدون التقليد لأئمة الهدى يصعب ذلك حتى على الخاصة ، وأما العامة الجهلة فمستحيل في حقهم ذلك ، كما بينه أئمة العلم والهدى في كل عصر ومكان .

كما بين بالحجج القطعية : أن التصوف جزء لا يتجزأ من الدين المتين كبقية أجزائه من العقائد والعبادات والمعاملات وغيرها ، وأن أصوله ومبادئه أيضاً تستنبط من « القرآن والسنة والإجماع والقياس » كبقية شعب الدين ، وأنه ما هو إلا « الإحسان » الثابت في الأحاديث الشريفة « والتركيب » الواردة في كتاب الله عز وجل في الآيات الكثيرة وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، وأن هناك تلازماً لا بدياً وحتمياً بين الشريعة والطريقة ولا منافاة أبداً بينهما ، وأنهما كهصنين لشجرة واحدة ، إلا أن الطريقة خادمة للشريعة ، والشريعة حاکمة عليها ، فقد أمرنا بوضع الأشياء مواضعها ، إلى آخر ذلك من الأبحاث البديعة النفيسة التي سيمتع بها القارئ في هذا المؤلف القيم إن شاء الله

ونشرت هذه الرسالة في بلاد الهند وباكستان وبنغلاديش باللغة الأردوية (وهي لغة المسلمين الثقافية فيها) ورزق الله القبول لمؤلفه هذا بتلك الديار ، وطبعت له طبعات عديدة في زمن قصير حال غالب مؤلفاته حفظه الله .

ثم رأى هذا الفقير المذنب في ليلة من الليالي المباركة وكأنة في مجلس سيد السادات صلى الله عليه وسلم ولد عرضت عليه بعض مؤلفات شيخنا ، فأخذت يتصفحها وقد أعجبت كلها ، ثم توجه صلى الله عليه وسلم إلى هذا الفقير وأشار إلى هذا الكتاب بالذات «تلازم الشريعة والطريقة» وأمره بوجته إلى اللغة العربية

وبما أن أمره الكريم صلى الله عليه وسلم ما كان ولم يكن ليرد ، لذلك بدأت في العمل فوراً ، ولكن انشغال هذا بقصر دائماً في أمور كثيرة - حال دون إتمام هذه الترجمة إلى اليوم ، وبما أنه قد حان الآن وقت الفراغ منها إن شاء الله في القريب العاجل : أردت أن أحرر هذه المقدمة ، ولقد يسر الله لي المولى الكريم جل شأنه أن يكون تحريرها بالروضة الشريفة في المسجد النبوي المبارك ليلة لأربعاء الموافق ٢٧/٦/١٣٩٩ هـ .

وقد أضفت بأفامشي باختصار تراجم كبار علماء الهند حين ورود ذكرهم في كلام المؤلف حفظه الله .

و أرجو منه سبحانه وتعالى أن يجعل هذه الترجمة مفيدة ومباركة للمترجم والقارئ ، وأن ينفع بها جميع المسلمين كما نفع بأصلها ، والله يقول الحق وهو يهدي السبيل .
اللهم أرنا الحق حقاً وارزقنا اتباعه وأرنا الباطل باطلاً وارزقنا اجتنابه . وصلى الله تعالى على خير خلقه وصفيوة رسوله سيدنا وحبيبنا ومولانا محمداً وعلى آله وصحبه وباركاً وسلم تسليماً ، و الحمد لله أولاً وآخراً .

المترجم

عبد الحفيظ بن ملك عبد الحق المكي

٢٧ / ٦ / ١٣٩٩ هـ

املية النورة

شهادة الإمام أحمد بن حنبل

جامعاً ومصلحاً ومسلماً ..

بعد الحمد لله والصلاة والسلام على رسوله صلى الله عليه وسلم . فإن ولادة هذا المصطفى كانت في الحادي عشر من رمضان عام خمسة عشر ولثمانمائة بعد الألف في الساعة الحادية عشر ليلاً بقرية كاندهله في بيت روجة جد والدتي « من أمها » وكانت تدعى بـ (أم مريم) وكانت امرأة عابدة زاهدة كريمة .

فأتى إليها أكابر العائلة بعد صلاة الرويح قبل المصباح إلى منازلهم وهاوياً ثم طالبوا بالخلوى ، فأمرت بإحضار خلوى كثيرة لسخانها وجودها وقسمتها بين المهنيين حسب مراتبهم ، وحدث بذلك فرح ومرح وصياح هادي لطيف .

وكاندهله هذه : قرية كبيرة تقع في مديرية « مظفر نكر » . وكانت في تلك الأيام « دوابه » مأوى الشريعة والطريقة كليهما ومخزنهما . وكلمة « دوابه » اصطلاح كان مشهوراً في السابق ومعروف اليوم أيضاً ، وقد وردت هذه الكلمة في كلام أكابرنا كثيراً وهذه المنطقة تشمل مديريات : « دلهي وميرت ومظفر نكر وسهاريبور » ، ويقال لها « دوابه » أي « منطقة الماعين » . لأن في الغرب من هذه المنطقة يوجد نهر « جمنا » ، وفي الشرق منها نهر « كَنكا » ، وهما نهرا معروفان .

وقد اشتهرت هذه المنطقة بأنها مخزن ومرجع ومأوى للشريعة والطريقة كليهما بصورة خاصة . كان بداية ذلك بأسرة الإمام الجليل الشيخ أحمد بن عبدالرحيم^(١) رضي الله

(١) قال عنه العلامة الشريفة عبد الحفيظ بن طاهر الدين الحنفي (والد الشيخ أبي الحسن الحنفي الندوي) في «تذكرة الخواطر» في الجزء السادس منه من ٣٩٨ «الشيخ الإمام نعمان حجة الله بين الأمام إمام الأئمة قدوة الأمة علامة العلماء وارث الأئمة آخر المجتهدين أوجد علماء الدين وعلم المتصلين بعمل أهدى الشرع التي هي السنة ومن عظمت به الله عليه أمة شيخ الإسلام فطحت الدين أحمد رضي الله بن عبدالرحيم بن وجه الدين العمري النحلي» ثم قال «وولد يوم الأربعاء لأربع عشرة مئة من قوال سنة أربع عشرة ومائة وألف في أيام عالمكبر ثم بسط في أحوال طلبه العلم -

الدهلوي المحدث المشهور ، وأما الفيضان العام فكان بواسطة أصحاب وحلفاء الشيخ الكبير

ـ واجتهاده وذكر أسانيد ومشايعه ورحلته إلى الحرمين الشريفين ولجأه عسى الشيخ أبي طاهر محمد بن إبراهيم الكركسي طمعي بالمدينة المنورة وتلقيه منه أمهات الكتب الحديثية بعضها قراءة وبعضها سماعاً ورويه بحكمة للكرمة وأخذ الموطأ عن الشيخ وفد الله المالكي المكي وحضوره دروس الشيخ تاج الدين القلعي المكي وأخذته الإجازة عنه لسائر الكتب . وأخذته عنه الحديث المسلسل بالأولية عن الشيخ إبراهيم بن الحسن المدني وهو أول حديث سمع منه بعد عوده من رحلة النبي صلى الله عليه وسلم . وقال لم عاد إلى بغداد سنة خمس وأربعين ومائة وألف

لم قال صاحب النزهة ومن نعم الله عليه أنه حصه بعلوم لم يشرك معه فيها غيره والقي أشرك فيها معه غيره من سائر الأئمة كثيرة لا يحصى البيان ونحن نذكر قليلاً من ذلك الكثير . حميداً ذكره محسن بن يحيى الزمعي في (البيان الحفي)

منها ما أكرمه الله تعالى به من الفصاحة في اللغة العربية والربط الخاص بالفتون الأدبية في النظم والنثر كإتيان الإعجاز في الشعر من دقة اللفظ ومعناه وصفاء الورد ومعناه .

ومنها علوم الفقه على المذاهب الأربعة وأصحابهم والاطلاع على ما خفي المسائل ومنازع الخفجج وإدلال ومنها علم الحديث والأثر مع حفظ المتن وضبط الأسانيد والنظر في تراوين الخمايع والمسانيد ، ولم يقتض لأحد قبله من كان يحيى بهذا العلم من أجل قشره ما تفق له من رواية الأثر وإشاعته في الأسانيد البعيدة .

ومنها علم تفسير القرآن وتلويل كتاب الله العزيز ، فمن نظر في كتبه شهد بقوله حظه منه ومنها أصول هذه العلوم ومبادئها التي هاديتها تهلياً بلياً وأكثر من التصرف فيها حتى يكاد يصح أن يقال : إن باني أسسها وهادي قوسها . فاما أصول التفسير فكتابه (النور الكبير) فيها شاهد صدق على براعته على كثير من أهلها والحق أنه مطرد بتسليق هذا الفن وتنقيحه ، وأما أصول الحديث فله فيها باع رحيب وقد أشار إليه عبد العزيز : أن له فيها تحقيقات مسطرفة لم يسبق إليها ، وأما أصول الفقه فإنه شرح أصول المذاهب المختلفة وجمعها وبين الفرق بين الأمور المبنية والأصول الفقهية ورد وجه الاستنباط على كثرتها إلى عشرة ، وأسر قراعه أجمع بين مختلف الأدلة وبين تراوين الترجيح

ومنها علم العقائد وأصول الدين ، فإنه أتى بأسرار جامعة في التطبيق بالمأثور مما لا يقتضي إلهام في الأعصار إلا واحد بعد واحد من بحيرة الله سبحانه ، وذلك لأن اشكلم في هذا العلم إما أن يكون صاحب حديث يتهاوت على طوره ، أو صاحب كلام يتفق في قرائي ، أو صاحب فقه يعوض الشريطين ، أو صاحب فقه يطعن إلى ما يجلي له ، وقد جمع الله تعالى في صدره ما شاع بين هؤلاء .

ومنها آداب السيرة وعلم الخلق ، فإنه أقبل من دورف المعارف على أهلها سبغاً ، لأنه كان جامعاً بين الطرق الثلاثة من السمع والفكرة والبرق ، فلا يقتضي له شيء من السر القمض لبقته إلا بعد ما شهد بصحته شاهداً صدق من العقول والمقول - ثم ذكر خصائص عديدة له وبعض مؤلفاته القيمة - ثم قال ومن نعم الله تعالى عليه ، أن أولاده خلفه الفاتحة وأقمه الجمع بين الفقه والحديث وأسرار السنن ومصالح الأحكام وماتر ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم من ربه عز وجل حتى البت عقائد أهل السنة بالأدلة والحجج وظهورها من قلى أهل العقول ، وأعطى علم الإبداع والخلق

العارف الكامل الحاج^١ إمداد الله المهاجر المكي قدس الله روحه ، ومن أدنى آثار هذه

= والتدبير والتدلي مع طول وعرض وعلم استعداد النفوس الإنسانية جميعها ، والحيث عليه الحكمة العملية وتطبيق تشييدها بالكتاب والسنة وتغيير العلم النقول من الخوف المدخول وفرق السنة السنية من البدعة غير المرضية - الخ ربط في آثاره قدس روحه بسطاً يتيق بعلم مقامه وعظيم مرتبه ، وبين بوجته العطرة المباركة ثمانية عشر صحيفة من كتابه البديع

(١) قال عنه صاحب «نزهة الخواصر» في الجزء الثامن ص ٧٠ «الشيخ العارف الكبير لأجل إمداد الله بن محمد أمين العمري النهانوي المهاجر إلى مكة المباركة كان من الأولياء السالكين العارفين انطلقت الألس على الفناء عليه والتعظيم له ، ولد يوم الاثنين لثمان بقين من صفر سنة ثلاث وثلاثين ومائتين بعد الألف بتاتوته قرية من أعمال سهاربور ، وقرأ الرسائل الفارسية على الوجه المرسوم ، وقرأ «الحصن الحصين» على مولانا قلندر بخش الجلال آبادي وقرأ المنسوي المنسوي عليه أيضاً وهو ممن قرأ على المكي إمامي ، ثم سافر إلى دهلي ولزم الشيخ نصر الدين الشافعي المجاهد وأخذ عنه الطريقة وبعد شهادته رجع إلى «تهانة بهون» فلقم بها زماناً ، ثم دخل «لوهردي» ولزم الشيخ نور محمد ابنهجهانوي وأخذ عنه الطريقة وفتح الله سبحانه عليه أبواب المعرفة وجعله من العلماء الراسخين في العلم فصار للإرشاد والتلقين بأمر شيخه ، وثار اسمعون وأهل البلاد على الحكومة الإنكليزية سنة اربع ومائة ومائتين وألف ١٢٧٤ وقامت جماعة من العلماء والصلحاء وأهل الغيرة من المسلمين في سهاربور ومظفر نكر فاعطوا الخرب على الإنكليز ، واحتاروا الشيخ إمداد الله أميراً لهم ، واشتعلت الفريقتان في ميدان «شاملي» قرية من أعمال مظفر نكر فقتل حافظ محمد ضمن شهيداً ، وانقلبت الدائرة على المسلمين ورمست أقدام الإنكليز واشتد بطشهم بكل من اتهم بالمشاركة في هذه الثورة ، وضافت على العلماء العاملين الفيلز الأرض وحقاق مجال العمل في الهند وقضى بعض الرفقة مدة في الاضطهاد والإنزواء ولجأ بعضهم إلى الهجرة ومطافرة البلاد ، وآثر الشيخ إمداد الله الهجرة إلى مكة المكرمة ودخل مكة سنة ست ومائة ومائتين وألف والتي رحبه بالهند الأمين ، وكان أول إقامته على «الصفاء» ، ثم انتقل إلى حارة الباب حيث قضى حياته ولقي ربه ، وعاش أيضاً طويلة في عسر شديد وظفر وفاقة شأن الأولياء المتقدمين وهو صابر محتسب راض بما قسم الله له من الحال حتى جاءه الله بالفرج وأبدل العسر باليسر وجاءته الدنيا راحمة ، واشتغل بالجاهدات والعبادات موجهاً إلى الله بقلبه وقلبه خالماً الذكر والمراية فأنش القلب والباطن بالعلوم والأنوار مع هضم للنفس وإطراح على عتبة العبودية وتواضع للعباد وعلو همة وشهامة نفس ، وإجلال للعلم والعلماء وتعظيم للشريعة والسنة السنية حتى فرس الله حبه في قلوب عباده وعطف القلوب العلماء الكبار والمشايخ الأجلاء إلى الرجوع إليه والإستفادة منه ، وأمه طلاب المعرفة واليقين من بلاد بعيدة وبارك الله في تربيته وطريقته فانتشرت أنوارهما في الآفاق وجمدت به الطريقة الحبشية الصابرية والنصية إليها ودخل في سلكها كبار العلماء والفضلاء ، ولحق الله به تلاميذ لا يحصون أجملهم الشيخ قاسم والشيخ رشيد أحمد ومولانا يعقوب والمولوي أحمد حسن والمولوي محمد حسين والمولوي أشرف علي وكلهم صاروا شيوخاً وانتج بهم خلق كثير

وكان الشيخ إمداد الله مبرع القامة يميل إلى الطول نحيف الجسم اسمر اللون كبير الفامة وسبح الجبين أزج الحاجبين واسع العينين حلز المنطق ودوداً بشوشاً ، قليل المنام مثلاً من الطعام له اهتمام أحب الإلهي والمحضه الجاهدات والرياضات ، =

تلازم الشريعة والطريقة
 المنطقة : أنك ترى مريني قطب الإرشاد الإمام الرباني الشيخ رشيد أحمد الككوهي سر
 الله مرقده : كان العامي الجاهل منهم أيضاً يوظب على صلاة التهجيد بصورة تفوق على حالة

رحب الأئمة ، واسع القلب جامعاً للأذواق في الأدواق والشرب ، صلا
 مع الناس ، عوساً في المسائل الجزئية والمذاهب الخلافية لا يتعصب فيها ولا يتشدد مولعاً «بالتقوى المقوي» دهم
 الإشتغال به لعملا ولديسا وتلوفا وتلقب بنصح أصحابه بغرائبه والتأمل فيه ، له مصنفات لطيفة كلها في الحب الإلهي
 والمعرفة والتصوف .. الخ لم قال توفي يوم الأربعاء الثاني عشر جمادى الآخرة سنة سبع عشرة وثلاث مائة وألف بكة
 المكرمة فلن بالمعلاة عبد الشيخ رحمه الله الككوهي

(١) قال عنه صاحب «السيرة» في الجزء الثامن ص ١٤٨ : «الشيخ الإمام العلامة المحدث رشيد أحمد بن هداية أحمد بن و
 بخش بن هلام حسن بن هلام علي بن علي أكبر بن القاضي محمد أسلم الأنصاري الحنفي الرحيموري لم الككوهي أحد
 العلماء الخلفين والفضلاء للدين ، لم يكن مثله في زمانه في الصدق والعفاف والترك كل والتعقيد والشهامة والإقدام في
 المعشر والصلابة في الدين والشدة في الملعب ، ولد لست خلون من ذي القعدة سنة أربع وأربعين وعشرين وألف بلكه
 ككوه في بيت جده لأمه ونشأ بين طوونه وكان أصغر من راسم قرية جامعة من أعمال سهل نوور ، وقرأ الرسائل
 الفارسية على خاله محمد علي والمصنفات في النحو والصرف على المولوي محمد بخش الرحيموري ، ثم سافر إلى نطنز
 وقرأ فيها من العربية على القاضي أحمد الدين الملهمي ثم لازم الشيخ محمود علي الشافعوتي وقرأ عليه أكثر الكتب
 الدرسية وبعضها على القاضي صابر الدين الدهلوي ، وقرأ الحديث والتفسير أكثرهما على الشيخ عبد الله وبعضها على
 صوة الكبير أحمد سعيد بن أبي سعيد العمري الدهلوي حتى يروع وفاق أقرانه في المعقول والمنقول ورجع إلى ككوه
 وتزوج فله بنت خاله محمد علي ثم حفظ القرآن في سنة واحدة ، ثم أخذ الطريقة على الشيخ الأجل إسماعيل بن
 محمد أمين العمري الهالوي ولأمره مدة لم تصغر للتدريس بكنكوه . وبعد ذكر بعض أسواله وأسفله إلى المختار
 للحج والزبارة يقول : وكان قبل سفر الحجاز في فترة الكافة يقرئ في علوم عديدة من الفقه والأصول والكلام والحديث
 والمفسر ، بعد العود من الحجاز في المرة الأخيرة أفرع لوقاته لتدريس الصحاح الستة والتزم أن يدرسها في سنة واحدة
 وكان يقرئ جامع الرملي أولاً ويبدأ جهده فيه في تحقيق الحق والإسناد وخلق المعارض وترجيح أسيد الجانبين ونسبة
 المذهب الحنفي ، ثم يقرئ الكتب الأخرى من أبي حنيفة صاحبها البخاري ومسلم فالتسالي فابن ماجه سودة مع ما
 قليل فيما يتعلق بالكتاب ، ولم تكن له ككرة اشتغال بالتأليف ، وكانت لوقاته موزعة مضبوطة يحافظ عليها جيداً وشدته
 والفصلين يدرسهم في الفقه والحديث والتفسير والمفسر في آخر صغره على تدريس الصحاح الستة ، فلما كلف به
 ترك التدريس ووسع في الإرشاد والتحقيق وبعد أن انتهى من التدريس يشغل بكتابة الرسائل والردود بحسب المستحسن
 إسماعيل الكاندملوي وكان يحرص على أن ينتهي من كتابة الرسائل والمعارض في يومها ، فإذا انتهى من الكتابة يتركها
 واتصرف بغيره ويسويح ، فإذا صلى الظهر انتفض جلازة القرآن من المصحف وبعد ما كلف به صره كان يظل حلقاً

بعض أكابر المشايخ ، وذلك مع الإهتمام الشديد على أداء الصلوات المفروضة مع الجماعة ،

— انشغل بالدروس إلى العصر وكان يجلس للامامة بين العصر والمغرب ، فإذا صلى المغرب قام يتطوع ثم ينصرف إلى البيت ويكون مع عياله ويتحنن ، فإذا صلى العشاء - وكان يؤخره غالباً - انصرف إلى فراشه ينام ويسبح ، وكان هذا دأبه على مر الأيام ، وكان آية باهرة وجملة ظاهرة في التقوى والتباعد السنة النبوية والعمل بالجمعة والإستقامة على الشريعة ، ورفض البدع ومحدثات الأمور ومعارضتها بكل طريق والمحرص على نشر السنة وإعلاء شعار الإسلام والصدع بالحق وبيان الحكم الشرعي لم لا ينال بما يتقارن فيه الناس ، لا يقبل تحريفاً ولا يتحمل منكراً ولا يعرف المحاباة والمهادنة في الدين ، مع ما طبعه الله عليه من التواضع والرفق واللين دائراً مع الحق حيث ما دار ، يرجع عن قوله إذا تبين له الصواب ، انتهت إليه الإمامة في العلم والعمل ودراسة تربية المريدين وتركبة النفوس والدعاء إلى الله وإحياء السنة وإمالة البدع ، وله رزقه الله من التلاميذ والخلفاء ما يندر وجود أمثالهم في هذا العصر في الإستقامة على الدين والبعث الشريعة المفراء ونشر العلم النافع وإحياء السنن وإصلاح المسلمين ، ورفع بهم الخلاف لا تخصي بعد وعد الخ

وقد بسط صاحب «النوحة» في ترجمته أيضاً وقال في آخرها في ذكر مصنفاته وقد جمع تلميذه المحيى الشيخ محمد يحيى بن إسماعيل الكاندهلوي ما أفاد به في درسه الجامع الرمدي وطبع باسم «الكوكب النوري» ، ودون ما أفاده في درس الجامع الصحيح ، ونشره ابنه الشيخ محمد ذكرى الكاندهلوي مع تعليقاته وسماه «لامع الدراري» .

كانت وفاته يوم الجمعة بعد الأذان لثمان عيون من جمادى الآخرة سنة ثلاث وعشرين وثلاث مائة وألف وقال عنه العلامة المحدث الجليل والمجاهد الكبير الشيخ محمد يوسف البزوري في مقدمته على «لامع الدراري» على جامع البخاري: بعد أن ذكر أسرار عدة من مشايخ الهند القدامى الذين انصرفت بهم العلوم الإسلامية في الهند وعصانصهم ، قال : وبالجملة ذلك الفهم الثاقب مرهبة إلمية يخلص بها من يشاء من عبادة تتجلى به سمات من العلم ما لم تجعل بغير نفوس القداماء وجهانئة الأمة وأعيان العلم ، لا تجد هناك طوقاً وعرضاً ولكن تجد عمقاً ، وربما يصدر من ذلك الفهم كلمة لطيفة لا توجد في مطاوي الأوراق ومطاوي المكاتب ، تنبثق من هذا النور علوم لياحة غيرة ما لم تنبثق من كتب وأنصار ، فكان المحدث فقيه هذه العصور الشيخ رشيد أحمد الكنكوهي الأنصاري رحمه الله جمع مع العلوم الرائجة علوم أبواب القلوب وروى نوراً في القلب يلمع به ما أظلم على الناس ، فكان يأتي توجهاته من مشكلات القفح ومعضلات التحديث ما حلت عنها الأسفار الضخمة والمجندات الكبيرة . وكان موظفاً طيلة حياته المباركة لدرس الأمهات الست طوال النهار غير فترة قليلة في الليل ، يبقى نصف قرن يدرس الحديث وكتب السنة لا يخلقه ملل ولا ضجر ولا سآمة ولا تعب . مع اشتغاله بربية النفوس وتصفية القلوب بالأذكار والتوجه ، فكانت نفسه الزكية تتجلى كل حين وهذا ما عدا إلقاء في التوازل وأسائل ، حيث كان مرجعاً في معضلات النوارل كما كان مرجعاً للإرشاد وتربية النفوس وتدريس الصحاح السعة في الأمهات ، انتهى .

ويقول عنه الداعية والمفكر الإسلامي الكبير الشيخ أبراهيم الحسن الحسني السدي في مقدمته البديعة على رسالة الشيخ محمد الثاني الحسني عن العلامة المحدث الكبير الشيخ خليل أحمد الأنصاري السهاري ص ١٣ بعد أن ذكر أحوال علماء الهند العصرية في خدمة الإسلام قال وما هي إلا مدة قليلة إذ تولى رمام قيادة هذه الجماعة أحد العلماء الربانيين والشيخ الكاملين وهو المحدث الجليل الشيخ رشيد أحمد الكنكوهي الذي كان قد ورث من هذه الطوائف الأربع -

وأما الطريقة : فإن الحوض الكبير الكائن بجوار زاوية الشيخ الكنكوهي نور الله مرقدہ كان يورده حوالي حزين أو ستين من الغساليين لغسل الملابس عليه آخر الليل ، فكانوا بدلاً من أن يتلفظوا بعبارات وجلل مهمة كمادة عامة أصحاب المهس عند التحمس : كان هؤلاء يهيمون مع كل ضربة في الغسيل باسم « الله » ويمتلئ الجو بصيحات : « الله .. الله » . وإن هذا الفقير لم يتشرف برؤية أحد من أسرة الإمام « ولي الله الدهلوي » ، وإنما

زرت الكثير من أكابر وأصاغر الطائفة الإمدادية لم أتمكن من زيارة سيد الطائفة الشيخ إمداد الله المهاجر المكي نور الله مرقدہ لأن وفاته كانت بعد ولادتي بستين تقريباً في ١٢ أو ١٣ جمادى الآخرة عام ١٣١٧ هـ بمكة المكرمة ، وكذلك حجة الإسلام الشيخ النانوتوي ^(١) نور الله مرقدہ : فلم أتمكن أيضاً من

= (وقد ذكره بالتفصيل فيما قبله) حقاً والحق من العلم والدين واجتمع في شخصه أذواقهم وانتهاهاتهم ، ليسا كان يجمع بين الشريعة والطريقة والفقه والحديث ولشعر السنة ومحو البدعة وتدریس الحديث وشرحه ، وكان يهيم المنصب الأعلى في الرابطة ويلزم بمكانة الإجتهد فيها ، ويمن إلى الجهاد في سبيل الله لأهلاء كلمة الله ، وكان يشرف على مدرستين كبيرتين هما دار العلوم ديوبند ، ومظفر علوم مهاربور ، وكان أستاذ الأساقفة وشيخ الشيوخ ، وبينما كان يجمع حظ والبر من التوجه للإسلام من الحب والبرق وكان يحاول الناس بالروية الروحية الأمر الذي كان قد ورثه من مشايخ « الجشتية » الذين كان يتصل بهم بنسب روحى باطنى ، إذ كان مشرباً بصفوة الرقار والجندية والإستقامة على الشريعة وإتباع السنة التي كان قد تلقاها من مشايخ النقشبندية الذين كان يتصل بهم عن طريق الإمام أحمد بن عرقا الشهد ، وبينما كان فيها قد معروف به في الأوساط العلمية كلها وبلغ على المذهب الحنفي بوجه عام ، إذا هو محدث علم الحديث ومترجم المدارس الإسلامية ثم قال إن هذه الألوان المصنوعة التي قد تبدو مضارضة اجتمعت في حبه جماً إلى جنب رغم أنه كان يحب الغزلة ولكنه كان شديد الإهتمام بالمسلمين وبإسلامهم وكان شديد الإتصال بالمراسلات والمدرس العجبة التي كان قد أسسها أنصاره ومحبوه وتلاميذه للتعليم والروية والدعوة الإسلامية ثم قال ولما رزق عالم كبير ومرب جليل في عصره من الأتباع والخلفاء المخلصين ثوي العلم والفضل مطيعين متفادين من الفضائل بحيث يبدو أنه مفرد بذلك ، فقد أحيا الله تعالى بفضل جهودهم قلوب المسلمين وصلل عقولهم ورين أحوالهم من لا يأتي عليهم الحصر وذلك في عصر كان الإلحاد والإحراف يبعث فيه مثل السحاب والفقن تظفر مثل الأمطار ، انتهى (١) قال الشريف الحسني في « التنزه » في ترجمته « الشيخ الإمام العالم الكبير قاسم بن أسد علي بن غلام شاه من محبة بنش الصديقي النانوتوي أحد العلماء الربانيين ولد بماتوه سنة ثمان وأربعين ومائتين وألف ، ودخل سهارنپور في صفر

زيارته لأن وفاته كانت قبل ولادته بما يقرب من ثمانية عشر سنة وذلك في ٤ جمادى الأولى عام ١٢٩٧ هـ في ديوبند الحبيبة . وكذلك لم انعكس من زيارة جدي الأجدد رأس الأتقياء مولانا الشيخ محمد إسماعيل ^(١) الجهنجهاوي ثم الكاندهلوي ثم الدهلوي لأنه قدس الله

سنة . ولما اختصرت على الشيخ محمد نواز السهارنبوري . ثم سافر إلى دلهي واشتغل على الشيخ محمود علي النانوتوي وقرأ عليه سائر الكتب الدراسية . ثم أخذ الحديث على الشيخ عبد الغني بن أبي سعيد الدهلوي ولازمه مدة ، وأخذ الطريقة على الشيخ إمام الله العمري التهانوي وصحبه واستغاض منه ليوطأ كثرة ، واشتغل في المطبعة الاخلاصية بدلهي للشيخ أحمد عسي بن لطف الله السهارنبوري ، وكان الشيخ في ذلك الزمان مجتهداً في تصحيح «صحيح البخاري» وتحسينه ، ففوض إليه حصة أجزاء من آخر ذلك الكتاب وكانت تلك الأجزاء عشرة سبب في مقامات أورد فيها البخاري على أبي حنيفة ، فبادل جهده في تصحيح الكتاب وتحسينه وباع في تأييد المذهب حتى استوفى حقه

وكان أحمد ناسراً وأحدهم وأكثرهم ذكراً ومراقبة وأحدهم عن رأي العلماء ولبس المظفة من العمامة والعليلان وغيرهما ، وكان في ذلك الزمان لا يفتي ولا يذكر ، بل يشغل في ذكر الله ومراقبته حتى لم يفتح عليه أبواب الحقائق والمعارف فاستخلفه الشيخ إمام الله المذكور ومدحه بأن مثل القاسم لا يوجد إلا في العصر السالف ، ثم تزوج بأمره الشريف وصعد الثبر بتكليف الشيخ مظفر بن محمود الكاندهلوي فذكر أحسن تذكير . ثم قال : إنه مشاهد عظيمة في الحاجة بالنصاري والآرية أشهرها الباحث التي وقعت ببلدة «شاهجهانپور» سنة ثلاث وتسعين وأربع وتسعين فضاظر أحوال النصاري وعمداء هناك غير مرة فقلبيهم وأقام الحصة وظهر فضله في المناظرة ، فقصها الشيخ فخر الحسن الكنكرومي في كتابه «أنصار الإسلام» وفي «كتكري ملهي» وفي «مباحث شاهجهانپور» وغيرها من الرسائل ثم ذكر مصنفاته ، انتهى . وقال الإمام الشيخ أبو الحسن النوري في حاشيته في بخره عن تأسيس جامعة دار العلوم بديوبند

ويستاد من كتاب «سوانح قاضي» للشيخ مناظر أحسن الكيلاني رحمه الله : أن الحاج عابد حسن كان قد تلامه مع مولانا محمد قاسم والفق معه على تأسيس هذه المدرسة وأخبره بذلك في موت ، وطلب منه أن يأتي إلى «ديوبند» ويفتح التعليم ، فاختار مولانا محمد قاسم انلا محمود الديوبندي مدرساً للمدرسة وعين له راتباً شهرياً مقدار خمس عشرة روبية فجاء إلى ديوبند وافتتح التعليم في «مسجد شنة» ، وهكذا كانت بداية مدرسة ديوبند التي أصبحت بعد مدة . كبرى المدارس الهندية ، وبعد مدة قليلة قدم مولانا محمد قاسم إلى ديوبند وقول أمر المدرسة وفتح أساس بنائها المستقلة ج

(١) هو جد شيخنا من أمه ، ولد في جهنجهانه وهو موطن آبائه ، قال عنه الإمام الشيخ أبو الحسن النوري - الشيخ محمد إسماعيل من الذين انفلت الأمانة على إخلاصه وصلاحه ورجله . وقال عنه الشيخ محمد الثاني الحسيني في رسالته «العلامة المحدث الكبير خليل أحمد» ص ١٠٣ . كان الشيخ إسماعيل رجلاً صالحاً تقياً وكان يدرس الأطفال في مسجد «بستي نظام الدين» ويقوم في حفل الدعوة والتبليغ بمسئوليائه التي تعود إليه من قبل الدعوة ، وكان ممتاز بزمه ورجعه وتقواه وقد رزقه الله ثلاثة أبناء : أكبرهم محمد الذي كان حلو والده في التقوى والإقامة إلى الله ولرسلهم الشيخ محمد يحيى وأصغرهم الشيخ محمد إلياس الداعية إلى الله ومؤسس حركة الدعوة والتبليغ ، انتهى . وقد بسط في ترجمته الشيخ -

روحه توفي في ذي مسجد نواب والي في الرابع من شوال عام ١٣١٥ هـ ، وذلك بعد ولادتي بما يقرب من عشرين يوماً .

وقد سمعت من الأكابر أنه حينما بلغ جدي هذا خبر ولادتي قال : « لقد جاء خلفنا فحان موعد ذهابنا » .

هؤلاء لم يتمكن من رؤيتهم المباركة ولكني سمعت من وقائعهم الكثير الذي لا يعد ولا يحصى .

وأما فخر المحدثين وشيخ مشايخ زمانه قطب الإرشاد الكنكوهي قدس روحه فقد ررته كثيراً ، لأن وفاته كانت بعد ولادتي بما يقرب من ثماني سنوات في الثامن من جمادى الآخرة عام ١٣٢٣ هـ بكنكوه .

وأذكر أيضاً صورته المباركة جيداً وأذكر أيضاً أنه عندما كان الشيخ قدس الله روحه يجلس في فناء الزاوية مزجها فالف ذراعين حول عنقه وأتعلق به ، وقد أكلت بمعيته كثيراً ، وأذكر جيداً ركوبتي معه في هودجه الذي كان يتشرف بحمله مشايخ العصر على أكتافهم عند الذهاب إلى مصلى العيد ، وهذه الفترة تعتبر رقيقة جداً من حيث الشريعة والطريقة .

ثم بعده تشرفت بملازمة سيدي ومرشدي ومولاي الشيخ حليل أحمد ^(١) نور الله مرقدته مسلسلاً من رجب ١٣٢٨ هـ إلى ذي القعدة ١٣٤٥ هـ ما عدا السنة التي أقام فيها

— محمد الظلي الحسني في كتابه بالأوردية في ثماني صفحات ذكر فيها . علو مرتبه وشهرته بين الخلق بالقوى والنور واستجابة الدعاء ومواظبه خصوصاً على الأدعية والأذكار الثابرة عنه صلى الله عليه وسلم في جميع الأحوال ، وقد شهد له الإمام الكنكوهي قلبي سرهما بالوصول إلى درجة الإحسان ، وذكر اهتمامه الشديد وحرصه على إصلاح وتعميم أهل الجواب أمور الدين التي وذكر جهوده المختلفة لذلك ، وقد توفي بدهلي في الرابع من شوال عام ١٣١٥ هـ ودفن بمزار «مسجد بكنكوه والي» في نظام الدين بدهلي

(١) قال الشريف الحسني في «النوحة» ج ٨ ص ١٣٣ «الشيخ العالم الفقيه حسين أحمد بن محمد علي بن أحمد علي بن قطب علي بن غلام محمد الأنصاري الحنفي الأنهري أحد العلماء الصالحين وكبار الفقهاء والمحدثين ولد في أواخر صفر سنة تسع وستين ومائتين واللف في خورلته في قرية «نانوته» من أعمال سهارنور ، ونشأ ببلدة أبيته من أعمال سهارنور ، ثم ذكر مفصلاً تعليمه على عماله الشيخ يعقوب النانوتري وغيره بمدرسة ديوبند ومظاهر العلوم بسهارنور ثم تلمذ استاذاً مساعداً بعدما تخرج من مظاهر العلوم ، ثم بعد مراحل استاذة بدار العلوم بديوبند ، ثم توليه رئاسة التدريس في «

سيدي الشيخ بالمدينة المنورة وقد غادرها هذا العاجز في السادس عشر من ذي القعدة عام ١٣٤٥ هـ ، وتولي بعدها سيدي ومرشدي بالمدينة المنورة في السادس عشر من ربيع الثاني

عام ١٣٤٦ هـ

مظاهر العزم واشتهار المدرسة به وقبول وترقيها العظيم في عهده كما ذكر بيته للشيخ الإمام العلامة رشيد أحمد الكنكوي لم تشرفه بالحج والزيارة ولقاء بمكة المكرمة بالعارف الكبير الشيخ إمام الله المهاجر وإجلاله إياه في الطرق ، لم إجازة الشيخ الإمام الكنكوي أيضاً ، وأنه اجتمع به اختصاصاً عظيماً حتى أصبح من أنص أصحابه وأكبر خلفائه ، ومن كبار الحاملين لعلومه وبركاته والناشرين لطريقته ودعوته

لم قال . وعني بالحديث عبارة عظيمة تدريساً وتأليفاً ومطالعة وتحقيقاً وكان من أعظم آمانيه أن يشرح سندن أبي داود فهذا في تأليفه سنة خمس وللإمامة والف يساعد في ذلك فلهذه البار الشيخ محمد زكريا بن يحيى الكاندهلوي والنصرف إلى ذلك بكل جهته وقراءه وعكف على جمع المواد وتهذيبها وإملائها لا لذة له ولا هم في غيره ثم يقول كان الشيخ عيال أحمد له الملكة القوية والمشاركة الجيدة في الفقه والحديث ، واليد الطولي في الجدل والخلاف ، والرسوخ الثام في علوم الدين والمعرفة واليقين ، وكانت له لدم واسعة وباع طويل في إرشاد الطالبين ، والدلالة على معالم البرشد ومنازل السلوك والتهجر في غوامض الطريق وحوائل النفوس ، صاحب نسبة قوية وإطاعات قدسية وجديفة بلمة نفع الله به خلقاً كثيراً ، وخرج على يده جمعا من العلماء والمشايع وبنت بويته جماعة من أهل التربية والإرشاد ، وأجري على يدهم الخير الكثير في الهند وغيرها . في نشر العلوم الدينية وتصحيح العقائد وتربية النفوس والدعوة والإصلاح ، من أجلهم المصلح الكبير الشيخ محمد إلياس بن إسماعيل الكاندهلوي صاحب الدعوة المشهورة المنتشرة في العالم واخذت الجليل الشيخ محمد زكريا بن يحيى الكاندهلوي السهاري صاحب «أوجز المسالك» و «لامع الدراري» والمؤلفات المقبولة الكثرة . والشيخ عاشق إلى الميرني وغيرهم ، كان جملاً ومسيما مربوع القامة مائلاً إلى الطول أمض اللون يعلت منه الحمرة وكان رفيق الشعور ذكي الحس صادقا بالحق صريحاً في الكلام في غير جملاء ، شديد الإتياع لسنة نفوسه من البدعة كثير الإكرام للضيوف عظيم الرفق بأصحابه ، يحب التواضع والنظم في كل شيء والمواظبة على الأوقات مشغولاً بخاصة نفسه وما ينفع في الدين متنبهاً عن السياسة مع الإهتمام بأمور المسلمين والخدمة والغيرة في الدين ، حج سبع مرات آخرها في حوال سنة أربع وأربعين من الهجرة (وبسط الشريف الحسني في ترجمته ، كما أورد في ترجمته الشيخ محمد التالي الحسني رسالة مستقلة تقع في مائة وخمس وعشرين صفحة نشرتها «دار عرفات» قلت وشرحه بسنن أبي داود المذكور في السريعة قد تم بفضل الله وطبع أولاً بالهند بالحروف المطبوعة ، ثم بالهند والقاهرة بالحروف الحديدية في عشرين مجلداً ثم نشرت منه طبعة ثالثة في بيروت والطبعة الرابعة على وشك الصدور ، فقد حظي بقبول عظيم عند الدارسين للحديث الشريف (إلى هنا حرر سجن الطبعة الأولى من هذا الكتاب وذلك عام ١٣٩٩ هـ ، وقد طبعت منه بعد ذلك عشرات الطباعات من بندان مختلفة وعن دور مختلفة ، حيث أنه لم تحفظ حقوق الطبع بل جعلها شيعنا الإمام محمد زكريا المهتم به عامة لجميع المسلمين جزاهم الله جميعاً خير الجزاء)

كان قد أقام عدة سنوات بجزيرة مالطا ولم أتشرف بالحضور لحضرته بديوبند قبل الأسر وبعده إلا قليلاً ، ولكن تشرفت ببقاء أحبائه وتلامذته وأكابر ديوبند كثيراً .

وأما عصر رأس الأتقياء والأصفياء العارف الكبير الشيخ عبدالرحيم^(١) الرائي البري فقد أدركت منه كثيراً لأن وفاته قدس سره كانت في الرابع والعشرين من ربيع الثاني عام ١٣٣٨ هـ .
وأما ملحق الأصاغر بالأكابر حكيم الأمة ومجدد الملة التهانوي^(٢) سور الله مرقده :
فقد تشرفت بزيارته لمدة طويلة من الزمن ، لأن وفاته قدس سره كانت ليلة الثامن عشر من رجب ١٣٦٢ هـ .

— تلوح على عياه أمارات التواضع والهم ، وتشرق أنوار العبادة والجاهدة في وقار وجهه ، مع بشر والبساط مع التلاميذ والإخوان وكان قبل الإشتغال بالتأليف بالنسبة إلى فزارة علمه وكثرة حوسه) ، انتهى
(١) هو الإمام الجليل والقطب الشهير العارف بالله الشيخ عبدالرحيم بن أشرف علي خان الرائي البري - بايع على يد الإمام الرباني الكتكوهي قدس سره وكان من أجل خلفائه الذين قاموا بعده بنشر السنة السنية وجمع البدع والمنكرات وتوجيه الناس إلى ربهم والتمسك بدينه .

بسط الشيخ محمد عاشق إلهي الميرهي في «تذكرة الخليل» بالأردنية في ترجمته وأكملها في ثلاثين صفحة ذكر فيها : «أنه قدس سره كانت سيرته أكثر دجاً لسر الأوائل من السلف الصالحين فكان صورة مجسدة لشأن الطويض وفرواص في بحر التوحيد الإلهي خارقاً في التسليم والرضا مطالباً في التوكل والاعتماد على الله ، كان هالماً متبحراً في العلوم الشرعية ولكن غلبت عليه الطريقة بحب الخلوة والانسواء عن الخلق والإشتغال بالعبادة والإستغناء بالحبوب الخفيفي ، كان عاكفاً للسنة النبوية في جميع أحواله ويستأنس خصوصاً بتعليم القرآن الكريم إذ هو الأصل لجميع العلوم الدينية ، فكان يحرص كثيراً على تأسيس المدارس القرآنية التي يهتم فيها بتدريس القرآن الكريم وحفظه ، وبإتقان وجهه برزية الصغار الذين يرتلون القرآن بالتجويد واللفظ الصحيح ، كانت بمرار زوجه في البستان أيضاً مدرسة للقرآن الكريم ، وبسط الشيخ عن أحوال هذه المدرسة واحتمام الشيخ بها وبأولادها من طلبة العلم ، وذكر أنه كان يحفظ بالتواضع والإنكسار في جميع أحواله فو خلق ربيع مع الجميع ولكن مع هذا كان شديد الكراهية للبدعة والأمور البديهة ، إذ كان من كبار خلفاء الإمام الكبير الكتكوهي قدس سره كان حريصاً جداً على الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ولكن برفق ولين وحكمة ، كان دائم الفكر طويل الصمت ولكن إذا احتاج إلى الأمر بالمعروف أو الدعوة إلى الله تكلم بلسان وأجاد - وكان لكلامه تأثير غريب تشرح له الصدور وتطمئن به القلوب - وقد استفاد منه خلق كثير جداً من أهل البنجاب وغيرهم ، عم فبعضه بتهمة ونفع الله به وبخلالائه وأحى بهم السن وأمات بهم البدع ، وتولي قدس سره في الرابع والعشرين من ربيع الثاني عام ١٣٣٨ هـ برأي فور من فرى سهارنبور وطن بها

(٢) قال عبد الشرف الحسي في «النزهة» ج ٨ ص ٥٦ : الشيخ العالم الفقيه أشرف علي بن عبد الحق الحفصي التهانوي الواصف المعروف بالفصل والأثر ، ولد بتهانة بهرون قرية من أعمال مظفر ذكر خمس خلون من ربيع الآخر سنة ثمانين -

وقد ذكرت مع اسمه لقب : « مدقق الأصاغر بالأكابر » : لأنه قد حصلت لسيدى حكيم الأمة نور الله مرقده البيعة والإجارة في السلوك من سيد الطائفة حضرة الشيخ الحاج إمام الله العمري مباشرة ، لذلك فجميع مریدی ومجاری حكيم الأمة يرتبطون بسيد الطائفة بواسطة واحدة فقط ، هذا من ناحية الطريقة

= وماتى بعد الألف ، قرأ المعصرات على مولانا فتح محمد الشهانوي والزلوي مطعت على الدينوي ، وقرأ أكثر كتب المطلق والحكمة وبعض كتب الفقه والأصول على مولانا محمود حسن الدينوي المحدث ، وأكثر كتب الفقه والأصول وبعض الحديث على مولانا محمود ، والقانون الرضاوية والولايث على شيخنا السيد أحمد الدهلوي ، والحديث والتفسير على مولانا يعقوب بن مخلوك العتيقاتوري كلها في المدرسة العالية بميرپند

لم سافر إلى الحجاز فحج وزار وأكمل الطريقة عن الشيخ الكبير إمام الله الشهانوي المهاجر إلى مكة المكرمة ومجا زمنا ، ثم رجع إلى الهند ودرس مدة طويلة في مدرسة جامع العلوم كالور مع اشتغاله بالأدب والاعمال حتى ظلت عليه الحالة فترك التدریس وسافر إلى الطار الهند ، وراح إلى الحجاز مرة ثانية وصحب شيخه مدة ثم عاد إلى الهند ، وأتم بوطته في آخر صفر سنة خمس عشرة وثلاثمائة وألف فلم يبق له إلا نادراً للتصاوي أو الإضطراب ، وصار مرجعاً في البريه والإرشاد وإصلاح النفوس وتهذيب الأخلاق يشد إليه الرجال ويقصده الزاهبون في ذلك من الأصفي البلاد وأتباعها ، وانتهت إليه الرئاسة في تربية المريدين وإرشاد الطالبين والإطلاع على غوائل الشوم ومداخل الشيطان ومعالجة الأعداء الباطنة والأقسام النفسية ، وهو ملزم لمكانه بقصد ولا يقصد ويوتي ولا يأتي ، وللإقامة في زيارتها والإستفادة من مجالسه قيود والتزامات يعقلها الطالبون ، لا يلتزم حياطة القاصدين شأن الزوايا من يقومون بذلك بأنفسهم وبعض بعض الفضلاء وخاصة الزاهرين بالعناية ، ومع ذلك يلزم الطالبون من الخفاء بعبدة ويحسون تقاعدهم ، وكانت أوقاته مضبوطة منظمة لا تقل بها ولا يستثنى فيها إلا في حالات اضطرارية ، وكان إذا انصرف من صلاة الصبح أفتت بدات نفسه هاكف حتى الكتابة والتأليف مغفراً عن الناس لا يطمع فيه طامع إلى أن يفتدى ويقل ، فإذا صلى الظهر جلس للناس يكتب الرخود على الرسائل ويقرأ بعضها لنفسه ويحدث إليهم ويؤسهم بتكته ولطافته وكان حجة ترحلة للأهوان وفاكته للجلساء بحيث لا يملون ولا يفترون ، ويكتب بعض الخجوب والتعريجات ، فإذا صلى العصر انصرف عن الناس واشتغل بشئون بيته إلى أن يصلي العشاء فلا يطمع فيه طامع ، وقد كان من كبار العلماء الربانيين الذين نفع الله بمراعاتهم ومؤلفاتهم ، وقد بيع عدد مجالس وعظه التي دوت في الرسائل وجمعت في الجامع إلى أربع مائة مجلس وقد كان نفع كنه ومجالس وعظه عظيماً في إصلاح العقيدة والعمل واستفاد منها آلاف من المسلمين ورفض عنه لا يحصى إلا الله العبادات والفتاوى الجمالية والرسوم والبدع التي فعلت في حياة المسلمين وفي بيوتهم وأفراحهم وأسراهم بسبب الإختلاط الطريق بالكفر وأهل البدع والأهواء ، وقد كان به فضل كبير في تيسير الطريقة وتطهيرها وتصحيف الغايات من الوسائل واللباب من القشور والزرقات وله مصنفات كثيرة متصلة ما بين صغير وكبير وجزء لطيف ومجندات ضخمة أحصاها بعض أصحابه فبلغت إلى نحو ثمانمائة ، منها نحو اثني عشر كتاباً بالعربية ، وقد كان يكتب « بهشتي زبور » الذي أصله نصيب البهات وضمه المسائل الفقهية التي تشتت إليها الحاجة راجع ودروع قائم بنها

وأما من ناحية الشريعة : فإن لحكيم الأمة إجابة في الحديث الشريف من حضرة مولانا الشيخ فضل الرحمن الكنج مراد آبادي أيضاً ، والشيخ الكنج مراد آبادي قد درس على سيدنا الإمام الشيخ عبد العزيز الدهلوي ، إذ ذكر في رسالة «الأرواح الثلاثة بالأردنية» . إن الحكيم نعمت الله سأل الشيخ الكنج مراد آبادي نور الله مرقده . هل درس حضرتكم على يدي مولانا الشاه عبد العزيز ؟ فقال : نعم . فطلبت منه أن يسمع مني الحديث ويخبرني فأتبرك به ، فسمع مني بعض أحاديث المشكاة وقال : أجيزك ، وأكد عليه في العمل . انتهى .

« كتاب آخر من الكتب الدينية في هذا العصر وطبع مراراً كثيرة بسبب إحصائها وكان مشكلاً متور الشبه ببعض مشرب الحمرة روعة من الرجال حسن الثياب في غير إسرائ وتحمل ، حلو المنطق ، لطيف العشرة ، فيه دعابة مع مهابة وفار وسكينة ودراسة ، كثير المحفوظ ، حسن الاستشهاد بالأبيات ، كثير الإنشاد لأشعار النضوي مولانا جلال الدين الرومي في الموعظة والنجاش في مجامعها ، شديد العناية كثير الحسبة على أداء الحقوق إلى أصحابها وإصلاح المعاملات مع الناس ، لا يحمل في ذلك تساهلاً وتهاطلاً ، توفي إلى رحمة الله تعالى لست عشرة خلون من رجب سنة اثنين ومئتين وثمانمائة وألف وقد بلغ من العمر اثنين وثمانين سنة ودفن في «قبراته يهود» ، انتهى

وقال الشيخ اجليل محمد تقي العثماني في مقدمته على «إعلاء السنن» المبسوطة وقد حرر ثمانية عشر صفحة في ترجمته (كان رحمه الله من العلماء المباهرة الأفاضل والدعاة البررة المخلصين الذين أكلوا في هذه مصايح التجديد باهرة الشعلة ساطعة النور واخلصوا حياتهم لإعلاء كلمة الله وإحياء علوم الدين . وكان لحكيم الأمة الشيخ النهاوي رحمه الله أكثر الناس تأليفاً في عصره ولا يوجد في هذا القرن من يجازيه أو يدانيه في كثرة المؤلفات ، فإنه لم يترك خلفه نحو ألف كتاب مطبوع ما بين صغير وكبير ، وليس موضوع ديني يحتاج إليه المسلمون في هذا العصر إلا رله فيه كتاب أو رسالة أو موعظة مطبوعة . ثم بسط الشيخ العثماني في تعداد كتبه ومؤلفاته المتوفرة في علوم التفسير والحديث والفقه والعقائد والتصوف والدعوة والإرشاد .

ولال العلامة الحلق الشيخ محمد زاهد الكوثري في مقالته التي تحدث فيها عن تنارب الأقطار في الإططلاع بأعباء علوم السنة ، ليعد أن أشار إلى جهود علماء الهند وباكستان ومآثرهم في خدمة السنة المعطرة في القرون الأخيرة قال ما ملخصه «وكذلك هي بهذا الأمر العلامة الأرحم وأخير الفرد شيخ المشايخ في البلاد الهندية المحدث الكبير والجهيد الثالث مولانا حكيم الأمة محمد أشرف عني النهاوي صاحب المؤلفات البالغ عددها نحو مائة مؤلف ما بين صغير وكبير (بل قد زادت مؤلفاته على ألف عند وفاته) تأليف كتاب «جامع الآثار» في هذا الباب ويعني عن وصف هذا الكتاب ذكر اسم مؤلفه العظيم . ثم ذكر العلامة الكوثري أمر الشيخ لاهس أخيه المحدث الثالث الشيخ ظفر أحمد النهاوي بتكليفه بعد استيفاء أدلة أبواب الثقة مع الكلام على كل حديث ولال بعدها والحق يقال إني تعشت من -

وقد كان هذا العاجز يتمضى كثيراً أن يتشرف بالحصول على الإجازة (في الحديث الشريف) من حكيم الأمة التهانوي نور الله مرقده لكي أسعد بالسند العالي ، حتى أني ذهبت مرة لهذا الغرض بالذات إلى قرية تهانة بهون أيضاً ، ولكن في كل مرة كان يمنعني الحياء بأنني بأي وجه أطلب منه إجازة الحديث الشريف ، وأنا ليس لدي من العلم شيء ، مع أن كثيراً ممن درسوا على يدي قد تشرفوا بالحصول على هذه الإجازة المباركة منه قدس سره . ومن هذه الناحية يعتبر هؤلاء التلامذة النجباء أرفع سنداً مني .

ثم إنني قد أدركت عصر شيخ الإسلام رأس المجاهدين سيدي الشيخ المدني^(١) نور الله

= هذا الجمع وهذا الإستقصاء ومن هذا الاستيفاء البالغ في الكلام على كل حديث بما تقتضي به الصناعة متناً وسنداً من غير أن يدور عليه آثار التكلف في تأييد مذهبه ، بل الإنصاف رائده عند الكلام على آراء أهل المذاهب ، انتهى

(١) قال عنه الشريف الحسيني « في النزهة » ج ٨ ص ١١٥ : « الشيخ العالم الصالح المحدث حسين أحمد بن حبيب الله الحلي القمي آبادي ولد في التاسع عشر من شوال سنة ست وتسعين ومائتين وألف بقرية « بانكرمتو » من أعمال « أناز » وتلقى مبادئ العلوم في « تالند » وصار سنة تسع وثلاثمائة وألف وهو في الثالثة عشرة من عمره إلى المدرسة العربية « بديوبند » ومكث سبع سنين وقرأ فائحة الفراغ وأخذ الحديث عن العلامة محمود حسن الدين بديوبند وتلقاه عليه ولازمه مدة طويلة ، وقصد « كنكوه » وبايع الإمام العلامة المحدث رشيد أحمد الكنكوهي وهاجر والده إلى المدينة المنورة مع عياله سنة ست عشرة وثلاثمائة وألف فرافقه ، ولقي بمكة الشيخ الأجل إمام الله التهانوي المهاجر إلى مكة المكرمة وهو شيخ شيخه ، واستفاد منه واحفظ بصحته ، ودخل المدينة وأقام هناك على قدم صدق وإخلاص وتوكل وتفقد وطلبه شيخه العلامة رشيد أحمد إلى « كنكوه » سنة ثمان عشرة وثلاثمائة وألف ومكث سنتين وأجازاه الشيخ ، ثم رجع إلى الحجاز سنة عشرين وثلاثمائة وألف وتصدر للتدريس في مدينة الرسول صلى الله عليه وسلم محسباً مطوعاً ، ينزل في الخيمت والتفسير والفقه يشغل به من بعد قيام الليل إلى ما بعد العشاء ومكث إلى سنة ثلاث وثلاثين وثلاثمائة وألف يزور في خلالها الهند ويحضر فروس شيخه العلامة محمود حسن ويعود إلى المدينة المنورة ، إلى أن سافر شيخه محمود حسن سنة ثلاث وثلاثين للحج والزيارة ودخل المدينة سنة أربع وثلاثين فلازمه الشيخ حسين أحمد وقدم مكة معه وكان ذلك في أثناء الحرب العالمية وخروج الشريف حسين وبقي على الدولة المشروعة العثمانية ومعه المولوي حسين أحمد والمولوي عزيز كل والحكيم نصرة حسن الكوروي وغيرهم من أصحابه ، وأمرهم ولاية الأمر في الحجاز وأسلموهم إن الحكومة الإنجليزية فقتلهم إلى « مصر » ثم إلى « ما لطة » حيث حصروا سلخ ربيع الآخر سنة خمس وثلاثين ولبنوا فيها ثلاث سنين وشهران ومات الحكيم نصرة حسين « بما لطة » وجد الشيخ حسين أحمد في عمدة أستاذة وفي العبادة والمطالعة وحفظ القرآن الكريم ، وصار الأمر بإطلاق سراحهم لثمان بقين من جمادى الآخرة سنة ثمان وثلاثين وثلاثمائة وألف ، وعادوا إلى الهند مكرمين ، ومرض الشيخ محمود حسن مرضه الأخير فكان بجانبه بكلمته ويسهر عليه ، وأمره الشيخ بالخروج إلى كلكتة يشغل أستاذاً في المدرسة التي أسسها مولانا أبو الكلام وقد سأل أن يرسل أحد تلامذته ، فأمره

مرفده وأعلى الله مراتبه كثيراً ، لأن وفاته كانت في الثاني عشر من جمادى الأولى عام ١٣٧٧ هـ بديوبند .

— الشيخ حميد أحمد رضا شيخه عي هوى نفسه ، فلم يسافر إلا وفوجي بنياً وفاته ، فعاد إلى «ديوبند» وقد ظل الشيخ ، وتوجه إلى «كلكتة» واشتغل مدة في هذه المدرسة ، ثم انتقل إلى «سلهت» عاصمة ولاية «آسام» وبكثرت سنين يدرس الحديث الشريف ويربي النفوس وينفع في الناس روح الألفة والإباء وحب الحرية ، وانطبع به خلائق لا تحصى ، وجهت حركة التحرير والحرية السياسية في الهند فخاص فيها وألقى بحرمة العمل في الجيش الإنجليزي وسجن في منتصف اغرم سنة أربعين وثلاثمائة ألف . وحوكم في «كراتشي» محاكمة مشهورة وحكم عليه بسجن سنتين مع الإشتغال بالأعمال الشاقة وأطلق سنة اثنين وأربعين وثلاثمائة ألف

ولما اعتزل الشيخ العلامة أنور شاه الكشميري حياته الحديث في «ديوبند» وانتقل إلى «داهمبل» وفتح الإختبار عي الشيخ حميد أحمد رئيساً للمعلمين وشيخاً للحديث في دار العلوم ، فانتقل إلى ديوبند سنة ست وأربعين وثلاثمائة ألف واستقل بتدريس الحديث ورئاسة المدرسة . فحافظت على شهرتها ومركزها وثقة الناس بها ، وخر عن ساق الجسد والإجتهاد في تدريس الحديث الشريف وفي بث روح النجوة والإباء في المسلمين ، وجع بين التدريس والعمل في الحقل السياسي مهمة نادرة وفرة وإرادة ، رجال في الهند طرأ وعرضا بمحضر المحاضرات ويلقي الخطب والمحاضرات ويحصل مشاق السفر ويسهر الليالي وهو محافظ على أرقائه وأوراده ، يجهد نفسه وبني ليله في المطالعة والتدريس مع بشاعة فائقة وتواضع مفرط وإكرام للوالدين ولقاء خلق الزايرين والسائلين . وبسط في ذكر جهاده ونوراته ضد الإنجليز حتى تحررت البلاد ، ثم قال واعتزل الشيخ السياسة العممية بعد استقلال البلاد وحكف على التدريس والإفادة والدعوة إلى الله وتربية النفوس لا يتصل بالحكومة ورجاها ، حتى أعم عليه رئيس الجمهورية في جمادى الأولى سنة ثلاث وسبعين وثلاثمائة ألف برتبة فخرية فوفيت ذلك فائلاً إنه لا يسجم مع طريقة أسلافه وبقي في «ديوبند» يدرس الحديث الشريف ويحصل في الهند يدعو المسلمين إلى التمسك بالسنة واتباع الشريعة الفراء واقضاء السنن النبوية وإصلاح الحال والإكثار من ذكر الله ، وقد عطف الله عليه القلوب والنفوس وخرس حبه في أهل الخير فأقبلوا عليه زرافات ووحدانا ، وتقاربه عليه الناس من كل صوب وإنهالت عليه الدعوات وهو يتقبلها بقدر طيب ويحصل في سبيلها أمشاق حتى وافاه الأجل في الثالث عشر من جمادى الأولى سنة سبع وسبعين وثلاثمائة ألف . وحلى عليه الشيخ محمد زكريا الكانديلوي في جمع حاشد لا يحصى ، ودفن بجوار أسعاده الشيخ محمود حسن الديوبندي والإمام محمد لاسم الفانوري

كان الشيخ حسين أحمد من نوادر العصر وأفراد الرجال صدقاً وإخلاصاً وعلو همة وقوة إرادة وشهامة نفس وصبر على المكروه ومساعدة للأعداء يشفع لهم ريسى في قضاء حوائجهم ، ونبات عني المبدأ ورحابة ذراع ومعة صدر وجمع للأحداث من الفضائل والصفات من الأعمال ، له نزاهة لا ترقى إليها شبهة ، ومعة لا تصرف القصور والكسل واختلال دائم لا يطرق إليه الخلل ، كانت له أوقات مشهورة منتظمة ، وكان في آخر عمره غلبت عليه الحمية الدينية والخيرة للشرع والسنة النبوية فكان لا يحصل تفرطاً فيها ، وقد تعو به الخدة في ذلك ويعلم صوته ، ويشدد الإنكار على من مخالف السنة أو استخف بشعائر الإسلام ، وكان شديد الحب لأسانده ومشايخه شديدة الخيرة فيهم ، وكان يتفقد —

وأما محسني إمام التواضع والإيثار سيدي الشيخ مولانا الحاج الشاه^(١) عبد القادر الراي بوري نور الله مرقده فقد عاصره كثيراً جداً ، إذ أن وفاته كانت في الرابع من ربيع الأول سنة ١٣٨٢ هـ بـلاهور ، وقد تشرفت بالحضور في رحابه الكريمة كثيراً .
وقد أدركت من عصر العلم المحترم إمام الدعوة والتبليغ سيدي الشيخ مولانا محمد إلياس^(٢)

= شيخ الإسلام ابن تيمية ويتكر عليه فيما نورد به من المسائل والآراء شديد الإعجاب للشيخ محيي الدين ابن عربي وكان شديد الإعجاب بشيخه محمود حسن شديد الحب والفض في الله . إلخ ما ذكره مفصلاً في الشرح
(١) هو الإمام الكبير والعرف الشهير الشيخ عبد القادر ابن الحافظ أحمد السركوتوي ثم الراي بوري ، حفظ القرآن الكريم في صباه وقرأ الكتب من مبادئ العلوم في وطنه ثم سافر وأرجل لطلب العلم فالتقى لذلك عدداً من شيوخ منها جماعة مظهر العلوم بهارنور ، ودرس الفقه والتفسير وبقية العلوم ، ثم تابع الشيخ الكبير عبد الرحيم الراي بوري ولازمه أربع عشرة سنة حتى توفاه الله سنة ١٣٤٧ هـ وفي هذه المدة تعلم حيشه سراً وحضراً ملاً ونهاراً حتى كان من خالص عباده وعلمائه ، وقد ناب عنه بعد وفاته في زوجه بوري نور ، ووقف نفسه لإصلاح البلاد وتزكية النفوس ، وكثرت رغبته الناس إليه ولم يزل يرزق أهل إقامته من العلماء والمعلمين طر صيته واشتهر اسمه في القرى والأصهار وارتحل إليه الصغار والكبار ، وكان مجلسه وصيته تأثر عجيب فلا يزال يجالسه شخصي مدة يسيرة إلا ويجد نفسه تواقفة للذكر في مناجاته ولرغبته إلى الآخرة وترحمه من الدنيا ، وكان نور الله مرقده يحاز بالتواضع وفناء الدنات في ذكر الله وحاجته وحبته ، وورث من شيعته حبه لنشر القرآن الكريم والزهيد في تأسيس المدارس لذلك ، وكان شديد المحبة لأصحابه رسول الله صلى الله عليه وسلم وشديد الكراهة والافتكار على من يهينهم ، ويقسم البلاد إلى الهند وباكستان قسمين من بلاد بلوچستان من رأي بوري مركزاً وكان يسافر بين بلخين والبلخين إلى باكستان بإصرار من مريدته وحبته ، حتى توفاه الله تعالى في أثناء سفره من هذه في لاهور بباكستان في ربيع الأول سنة ١٣٨٧ هـ فدفن في موطئه «دهوديان» من أعمال سرحدات

(٢) هو الإمام الجليل والمذاهب الشهير العارف بالله مؤسس «جماعة التبليغ» المنتشرة في أفاق العالم كلها ، ولد للنس سراً سنة ١٣٠٣ هـ ومضى باليهام أخيراً «وهو اسمه الفاروقي» ولكنه اشتهر بمحمد إلياس ودرس على أخيه الشيخ العارف الجليل محمد يحيى الكلاهداري لأحد هذه التفسير والحديث والفقه وبقية العلوم بالبلقان تام وإمعان كامل ، وسمع صحيح البخاري وسنن الترمذي من العلامة المجاهد شيخ أحمد محمود حسن الدينوندي وهو الإنجيل اللورد ومحاربهم ، وقد باه الشيخ محمد إلياس على القتال (بيعة الجهاد)

وأقام لدى الإمام وحيد أحمد الكنكوهي أكثر من عشر سنين بعد مبايعته في السلوك في صباه ، يرتشف العلم من أمه الشيخ محمد يحيى ويحضر باطنه بأفكار الإمام الكنكوهي وترجيحه .
بعد ارتحال الإمام الرباني الكنكوهي إلى جوار رحمة ربه ألقى سنة ١٣٤٣ هـ جملة البيعة على يد أكبر خلفائه الإمام

العلامة العارف الشيخ خليل أحمد الهدايت السهاري بوري ، ولم يزل يستفيض من نفسه الكريمة وأنفاسه الشريفة حتى أنزل الله ظهراً وباطناً لتزيين ظاهره بالشرع المدين وباطنه بالطريق القويم ، وقد قام بالتدريس في جامعة مظهر العلوم سراً

كثيراً كذلك . لأن وفاة العم الكريم كانت في الحادي والعشرين من رجب عام ١٣٦٣ هـ .

== عبدة ، وبعد وفاة أخيه الشيخ مولانا محمد الكاندهلوي انغل إلى كورة حضرت نظام الدين بدلي بقوم بأعباء المنوسة التي كان قد أسسها والده مولانا الشيخ محمد إسماعيل ثم دلفها أخوه الشيخ محمد ، لم ألقى الله في روعه أن يقوم بإصلاح عباد الله ودعوتهم إلى الدين وأن يبدلوا جهودهم وأموالهم ويذكر أوطانهم لإصلاح أنفسهم ودعوة العباد إلى الله فاجهد لذلك اجتهاداً مبرراً ، يهول في الصحاري والبراري والقرى والمدن راكباً ومشياً بكل إخلاص وفراع قلب ، يريد أن يصل إلى عامة المسلمين ويخبرهم ويوقظهم من غفلتهم ، يملق إلى كل واحد منهم حتى وإن كان من كان ، يدعوه ليقوم معه لدين الله ويحمل إيداء الناس وسخرتهم وغير ذلك من المصائب والآلام التي ما زالت تأتي على الصليبين من أرباب الله الصالحين ، فلا هم به ولا مطلب من أي حركة أو علم إلا إيقاظ الناس من غفلتهم وتخريفهم على الفضيحة والعمل لدين الله ، هذا مع كونه نحيف اجتهاد ضعيف البنية قصير القامة ذو رأيته وجيشته أن ليس فيه إلا عدة عظام في جسد لا هم فيه ، أقر الله عينه في آخر حياته لشاركته في عمله هذا للأمل وأصحابه ومريديه وخاصة بحله العظيم الفريد في الحصول الحميدة الإمام العلامة الجليل الشيخ محمد يوسف الكاندهلوي ، فانتشروا كلهم في الأفاق وزادت الجماعة ولا زالت في زيادة مستمرة للشر الحور ونصي في الظلمات خلق الله حتى يرجعوا إلى ربهم ، وكان الشيخ قصير سره أبيض اللون يمشي نور الولاية من جبينه الأخر تغطي القلوب لولاه عبة جمال بطنه وزهبا لكمالته وتقواه من ربه ، وكان عبداً زاهداً لائماً عاصماً جواداً كريماً حليماً وقوراً صبوراً مجتهداً في الأعمال الصالحة ، يقوم الليل بمراقبة عبداً في الدعوة والتبليغ ، تظهر الضمة العليا من عاتقه وتطفح العزيمة من جيبه ، شديد الإلتزام شديد نيابة محمد صلى الله عليه وسلم حريصاً عليه في جميع الأحوال والأحوال ، قوي الواظعة به وشديد المحبة لأصحابه ورحي الله عنهم كثير الحكاية عنهم ، وقد أمر ابن أخيه شيخنا الشيخ محمد زكريا أن يكتب رسالة خاصة في حكاياتهم ورحي الله عنهم ليجارها المسلمون عامة حتى يعرفوا عليهم رضي الله عنهم ، كان كلامه حكمة ومعرفة كلها نور وبرهان ، وقد جمع الإمام الشيخ أبو الحسن الندوي بعضها في رسالة مستقلة بالأودوية .

توفي رحمه الله في سنة ١٣٦٣ هـ وخلف بعده ابنه هو الإمام العلامة الجليل الشيخ محمد يوسف صاحب وحيات الصحابة والأمانى الأخلاء وابنة تزوجها العلامة الكبر شيخ المشايخ الشيخ محمد زكريا الكاندهلوي ، وصدة جنزية لا تغفل لها هي جماعة متشرة في أنحاء العلم أجمع ، تعمل ليلاً ونهاراً لإحياء دين الله على نهج الأئمة عليهم الصلاة والسلام

اولئك آياتي فجنتي بمثلهم إذا جمعتمنا يا جدير الجامع

وقال شعراً بالأوردية ترجمته بالعربية :

- ١ - إن أصحاب هذه الأجساد النورية هم الذين إذا رؤوا ذكر الله ، وهؤلاء هم رؤى الأنبياء ، وهؤلاء هم ظل الرحمن جل شانه .
 - ٢ - هؤلاء الذين لهم فضيلة على العبادات ، وهم الذين يباهي بقواهم المسلمون .
 - ٣ - هؤلاء هم الذين تليق بشأنهم وراثة النبوة " وهؤلاء هم الذين جبل همهم الإعتد بالشعائر الدينية .
 - ٤ - يعيشون في الدنيا وليست لهم بها أية علاقة ، فيمشون في النهر ولا يمس أبداً الماء ثيابهم
 - ٥ - إن جلسوا في الخلوة تلهذوا بطعم الخلوة ، وإن جاءوا إلى جلوتهم محرم من المتكلمون .
- وقد وضحت عصور هؤلاء الأكابر كلهم قدس الله أرواحهم . لأن بركة شمس الهداية هؤلاء كانت كل من منطقة « دوايه » مركزاً لكل من الشريعة والطريقة وكان مستحكما في بال كل شخص ببركتهم : أن كلا من الشريعة والطريقة متلازمة للأخرى . وكان كل واحد من هؤلاء الأكابر نور الله مرالدهم مصداقاً حقاً لقول الشاعر الفارسي :

بركفي جام شريعت برکفي سندان عشق

هر هوسناکی نداند جام و سندان با عشق

لذلك فقد كان راسخاً في القلب منذ الطفولة وجود العلاقة الوثيقة والتلازم الالهي للشريعة والطريقة للدرجة انه كان لا ينتفت إلى أي شئ بخلاف ذلك . وهذه قاعدة مسلمة أن الشيء الذي يرسخ في القلب من الصغر فإنه يكون « كالنقش في الحجر » ، فإن وجود

لدواع الحية وافتراس الأسد يتقرر به كل شخص بحيث أنه يصعب جداً إخراج هذا اليقين من القلب . مع أن أكثر الناس لم يشاهدوا الحية وهي تلدغ ، ولا الأسد وهو يفترس .

وبعد ذلك في زمن طلبي للعلم عند دراستي لمشكاة المصابيح (وهو عامة أول كتاب يدرس في مادة الحديث الشريف عدا درس الهند وباكستان وبنغلاديش) وفي بدايته قرأت في حديث جبريل المعروف «وكان لتعليم الأمة أمر دينها» بعد الإيمان والإسلام مباشرة قوله : «وما الإحسان؟ قال : أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن . إلخ» هذه هي «الطريقة» وهذا هو «التصرف» وهو «السلوك» بعينه

ومهما سمي هذا «الفن الشريف» فإن كل ذلك داخل فيه كما سأذكر ذلك مفصلاً في ذيل (الطريقة) إن شاء الله .

وبعلها كلما درست ودرست في كتب الحديث الشريف أخذ يزداد رسوخاً وثبوتاً في القلب . الربط الوثيق والتلازم بين الشريعة والطريقة ، بحيث لو بلغني عن أحد شيء في خلاف أحد منهما ظننته جهلاً منه أو تجاهلاً ، فإن الشريعة المطهرة التي مآخذها : (القرآن الكريم ، وتفسيره : أفعال النبي الكريم صلى الله عليه وسلم وأقواله ، ولب لبابه : الفقه) ، ما يعني شيء بخلافه إلا ورأيت مما لا يلصق إليه ولا يعا به البتة .

وعندما كان يلغني قول بعض الجهالة عن العلوم الدينية أن : ما تفهمه من القرآن الكريم مباشرة بفهمك هو الأصل ولا حاجة في ذلك إلى كتب التفسير وغيرها : كنت أراه هراء وبوعاً من الجنون ، لأنه لو كان الأخذ من القرآن مباشرة أمراً سهلاً ميسوراً لما كانت هناك حاجة إل بعثة النبي صلى الله عليه وسلم ، وكذلك بقية الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ، وإنما كان خلقت نسخة من المصحف الشريف في وسط الكعبة المشرفة لأخذ الناس منه مباشرة فإن من أعظم أسرار بعثة الأنبياء على بينا وعليهم الصلاة والسلام : أنهم يعرضون للمخلق الأوامر الإلهية بالصورة العملية .

ومن فضل الله الكريم وله الحمد والشكر سبحانه وتعالى . أنه لم يشتهه على في هذا الشأن قط ، بل إن كثيراً من المسائل والفروع قد رسمت في الذهن بناء على ذلك بحيث

لم يبق لها أي إشكال أو غموض
فإن النبي صلى الله عليه وسلم جاءت ذاته الشريفة لعرض الشريعة بالصورة العملية .
لذلك فإن كل تلك الأشياء التي لم تكن منافية لشأن النبوة صدرت منه صلى الله عليه وسلم
شخصياً ؛ كعدم استيقاظه صلى الله عليه وسلم مع جماعة من الصحابة لصلاة الصبح ليلة
العريس ، مع أن بعض عبيد عبيدهم يقول : إنه من بعد أخذ البيعة على شيخه تبدأ
معه من الساعة الثانية بعد نصف الليل حكة في جسمه بحيث لا يستطيع سببها النوم
بعدها (فلم يفته ، التهجده من بعد البيعة إلى الموت) .

ولقد اختلف المحدثون في أن قصة نومه صلى الله عليه وسلم عن صلاة الفجر كانت
مرة واحدة فقط أم عدة مرات ؟ وقد بسطت ذلك في «الأوجز» (١) ، وفي رأيي : أن ذلك
وقع له صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات .

وفي القصة شيء يتعلق بالتصوف أيضاً : فإنه لم تكن عادته الشريفة صلى الله عليه
وسلم أن يسأل قبل المنام أنه من يولفتنا ؟ وقد ذكر في هذه القصة كما في البخاري : « عن
عبد الله ابن أبي حمزة عن أبيه قال : سرفنا مع النبي صلى الله عليه وسلم ليلة فقال بعض
القوم : لو عرست بنا يا رسول الله ، قال : أخاف أن تناموا عن الصلاة ، قال بلال : أنا
أوقظكم ، الحديث » وفي القصة مسألتان في السلوك : أولاهما : قوله صلى الله عليه وسلم :
« أخاف أن .. إلخ » مع أن عامة العرب كانت تسافر أول الليل ويسريجون آخره . فلم قل
في هذه الليلة بالذات . « أخاف أن .. إلخ » ؟ علمنا من ذلك أنه بعض الأحيان تتكشف
لقلوب المشايخ بعض الحقائق المتعلقة بالمستقبل أو يظهر لهم شيئاً منه .

ولأنهما : قول بلال رضي الله عنه : « أنا أوقظكم » فذكر في الأوجز : قال المشايخ :
هنا كان تسببها لبال إذ لم يفرض الأمر إلى الله إذ أظهر خوف فوت الصلاة بيه صلى الله

(١) «أوجز المسالك إلى موطأ مالك» شرح نفس لكتاب السنة الأول (موطأ مالك) طبع في خمس عشرة مجلد كبير ، بعد
موسوعة حديدية كبرى من نوافذ المصنفات ظهر منه مكالمة شيعتنا الربعية وباعه الطويل في هذا الفن الشريف . نشره
المكتبة الإمدادية بمكة المكرمة وغيرها من دور النشر في مختلف الدول .

عليه وسلم فقال : أنا أوقفكم

ولكن فيه إشكال : أنه عند أكثر العلماء ولغت القصة عدة مرات وهذا القول من سيدنا بلال رضي الله عنه لم يثبت إلا مرة واحدة ٢ والجواب ظاهر وهو : أن هذه المرة حصل بسبب قول بلال ، وأما في المرات الأخرى فبأسباب أخرى .

وكذلك لم تشكل علي الأحاديث التي فيها أنه صلى الله عليه وسلم حصل له النسيان في الصلاة لأنه صلى الله عليه وسلم قد قال بنفسه : «إني لا أنسى ولكن أنسى لأسن» . وقد بسطت على هذا الحديث في «الأوجز» في «باب العمل في السهو»

وكذلك ما صدر من المعاصي الكبيرة من بعض الصحابة رضي الله عنهم : لم يحتاج لي قلبي منها أي شيء أبداً مع أن المشايخ الكبار بعيد جداً أن تصدر منهم أمثال هذه المعاصي ، هذا وإن أكبر شيخ وأعظم ولي لا يمكن أن يبلغ إلى درجة أدنى واحد من الصحابة رضي الله عنهم ، ولكن بفضل الله وكرمه لم تشكل على هذه الرويات أبداً ، وبركة تعالى الأكابر وبركة الأحاديث الشريفة دائماً كان في فكري : أن هذه الأفعال صلت منهم رضي الله عنهم تكوينياً لتكميل تعليم الدين .

قال الشاعر بالأردنية : «تو مشق نازكر عون دو عالم مری كردن بر» أي «تعال يا حبيبي واقتل العالم كله واجعله علي رقبتي» ، فإن هذه الأنفاس القلمية واللوات الكريمة قدمت أنفسها لرسول الله صلى الله عليه وسلم قائلة بلسان حالها : هاكم كملوا شريحكم الطهرة فإننا مستعدون بأن نترجم أجسادنا ونقطع أيدينا ونجلد أبداننا ونظام علينا حدود الله حتى يكتمل عرض الشريعة الغراء بالصورة العملية .

وعندي : أن هؤلاء السادة (الصحابة الكرام رضي الله عنهم أجمعين) هم مصداق الآية الكريمة في القرآن ﴿فَأُولَٰئِكَ يَبْدُلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ﴾ وهؤلاء هم مصداق تلك الأحاديث الشريفة التي ورد فيها أن بعضهم يقال له : أعطوه بدل كل سيئة حسنة .. الخ .

فقد روي عن أبي ذر رضي الله عنه كما في صحيح مسلم أنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «إني لأعلم آخر أهل الجنة دخولا الجنة وآخر أهل النار خروجاً منها رجل يؤتى به يوم القيامة» (ولا يكون المراد في مثل هذا المقام شخصاً معيناً وإنما يكون المراد طبقة ، كل فرد منها يجازى بمثله كما يدل على ذلك أن الرواية الأخرى فيها لفظ «الناس» بدل لفظ «رجل» وهو صريح فيما ذكرناه) فيقال : «اعرضوا عليه صغار دنوبه وارفعوا عنه كبارها فعرض عليه صغار دنوبه فيقال . عملت يوم كذا وكذا وعملت يوم كذا وكذا وكذا . فيقول : نعم . لا يستطيع أن يتكر وهو مشفق من كبار دنوبه أن تعرض عليه كذا وكذا . فيقول : إن لك مكان كل سيئة حسنة ، فيقول : رب قد عملت أشياء لا أراها ها هنا . فلقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ضحك حتى بدت بواجذه» .

وفي رواية أخرى أخرجهما ابن كثير عن ابن أبي حاتم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : «ليأتين الله عز وجل بأناس يوم القيامة رأوا (أي تمنوا في نفوسهم) أنهم قد استكثروا من السيئات» .

وكذا أخرج عن سلمان رضي الله عنه قال : «يعطي الرجل يوم القيامة صحيفة فقرأ أعلاها فإذا سيئاته ، فإذا كاد يسوء ظنه نظر في أسفلها فإذا حسناته ثم ينظر في أعلاها فإذا هي قد بدلت حسنات» ، انتهى .

وهنا أمر مهم جداً وهو : أن هذا من قبل المنحآت الملكية ، كأن يعفى القاتل من الشق أحياناً بالمنحة الملكية (في الدساتير الرضعية) ولكن لا يجوز أحد على القتل على أمل أن يتجو من الشق بالمنحة الملكية .

ولكن بالنسبة للصحابة رضي الله عنهم لإني موقن بأن جميعهم إن شاء الله داخلون في هذا ، لأن تفصيل قصص معاصيهم الواردة في الأحاديث تدل على أنهم يستحقون هذه المنح الملكية .

انظر سيدنا ماعزاً رضي الله عنه يصدر منه الزنا ، فيأتي إلى الرسول صلى الله عليه وسلم ويقول : يا رسول الله : طهرني وأقم على كتاب الله ، والرسول صلى الله عليه وسلم

يرده ويعرض عنه ويقول له : ويحك ارجع فاستغفر الله وتب إليه ، فيذهب عنه قليلاً ثم يصطرب ويرجع ويعيد ما قاله ، فيعرض عنه صلى الله عليه وسلم كما أعرض في الأولى ، ويأمره بالرجوع والاستغفار والتوبة إلى الله . وهكذا .. أربع مرات .. الرسول صلى الله عليه وسلم يعرض عنه ويأمره بالاستغفار ويعيده ، وهو يرجع في كل مرة ويقول له : طهّري يا رسول الله ، وبعد المرة الرابعة يأمر برجمه وعلى القواعد الشرعية .

وبعدها يأتي رجلان من الصحابة ويقول أحدهما لصاحبه : أنظر إلى هذا الذي سر الله عليه فلم تدعه نفسه حتى رجم رجم الكلب ، فسكت عنهما (أي الرسول صلى الله عليه وسلم) ثم سار ساعة حتى مر بجيفة حمار شائل برجله فقال : أين فلان وفلان ؟ فقالا : نحن دان يا رسول الله ، قال : أنزلا فكلّا من جيفة هذا الحمار ، فقالا يا بني الله من يأكل من هذا ؟ قال : فما بلتما من عرض أعينكما أنفاً أشد من الأكل منه ، والذي نفسي بيده إنه الآن لفي أنهار اجنة يغمس فيها ، وفي بعض الروايات كما في مسلم : أنه صلى الله عليه وسلم قال عنه : « لقد تاب توبة لو قسمت بين مائة لو سعتهم » .

وهكذا أنظر قصة المرأة الغامدية رضي الله عنها : تأتي إلى الرسول صلى الله عليه وسلم وتقول له : يا رسول الله طهّري ، فيقول لها : ويحك ارجعي فاستغفري الله وتوبى إليه ، فتقول رضي الله عنها : أراك تريد أن ترددني كما رددت ماعز بن مالك ، قال : وما ذلك ؟ قالت : إنها حبلي من الزنا ، فقال لها : حتى تضعي ما في بطنك فرجعت حينئذ وأنت بعد ولادته ، لردّها صلى الله عليه وسلم حتى ترصعه وتفظمه فلما قطمته أتته بالصبي في يده كسرة خبز - ثم أمر النبي صلى الله عليه وسلم برجمها وحسب القواعد الشرعية - وعند الرجم يأتي خالد بن الوليد بحجر فرمى رأسها فتضح الدم على وجه خالد فسيها ، فسمع نبي الله صلى الله عليه وسلم سبه إياها فقال : مهلاً يا خالد فوالذي نفسي بيده لقد تابت توبة لو تابها صاحب مكس لغفر له ، رواه مسلم وغيره . قال النووي في شرح مسلم : فيه أن المكس من ألباح المعاصي والذنوب الموبقات وذلك لكثرة مطالبات الناس وظلماتهم وغير ذلك .

تلازم الشريعة والطريقة

وفي بعض هذه الروايات لمسلم . أن سيدنا عمر رضي الله عنه قال للرسول صلى الله عليه وسلم : تصلي عليها يا نبي الله ولد ريت ؟ فقال صلى الله عليه وسلم : لقد تابعت نوبة لو قسمت بين سبعين من أهل المدينة لوسعتهم ، وهل وجدت نوبة أفصل من أن جادن يملكها الله تعالى ؟

وقد وردت في «كتاب الحدود» في كتب الحديث روايات عديدة لهذه القصص هل قينا أحد مهما عظم مقامه من يضطرب هذا الإضطراب على ارتكاب المعاصي ؟ يقول سيدنا عبدالله بن مسعود رضي الله عنه : إن المؤمن يرى ذنوبه كأنه قاعد تحت جبل يخاف أن يقع عليه ، وإن الفاجر يرى ذنوبه كذباب مر على أنفه فقال به هكذا أي بيده فذهب عنه . (رواه البخاري ، كذا في المشكاة) .

إن الله سبحانه وتعالى عالم الغيب والشهادة يعلم معاصي الجميع وأحوالهم التي يكونون عليها بعد ارتكاب المعاصي ، وترى أن الله سبحانه وتعالى مع صدور بعض المعاصي منهم يصدر في شأن الصحابة رضي الله عنهم قرارات في أماكن شتى من كتابه العزيز بالرضا عنهم منها : ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِحَسَنِ رِضْوَانٍ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ .

ونقل في «الدر المنثور» عن ابن زيد في تفسير قوله : ﴿وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِحَسَنِ رِضْوَانٍ﴾ أنه قال : هم من بقي من أهل الإسلام إلى أن تقوم الساعة

لذلك فإن الطعن في الصحابة رضي الله عنهم أو المشايخ العظام أو إساءة الأدب معهم إذا صدرت عنهم معصية ما : بسبب الحرمان والعياذ بالله . لأن الله تعالى راض عن هؤلاء وأنت ساعط عليهم .

وقد وردت في القرآن العزيز آيات عديدة فيها بشارات الرضوان والمغفرة للصحابة رضي الله عنهم ، وهذه المعاصي يعلمها أيضاً علام الغيوب . ولكن الله أعلم بأحوالهم

سبحانه لبشرهم مع وجود هذه المعاصي و وعدهم بالمغفرة ودخول الجنة والرضوان عليهم ، فالظن في الصحابة أو إساءة الأدب معهم والحال هذا : يعتبر جرأة عظيمة وحقارة مهلكة .

وأشد منه أن يتجرا أحد بحجة ابتلاء هؤلاء السادة بهذه المصريات : على ارتكاب المعاصي ، لأن العفو عنهم رضي الله عنهم قد ثبت بالآيات القطعية الصريحة فالوقوع في المعصية بحجة وقرعهم فيها مهلكة عظيمة وطامة كبرى ، يقول الباري جل شأنه عن صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم : ﴿ وَلَئِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ وَزَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ أُولَئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ ﴾ ﴿ فَصَلِّ عَلَى اللَّهِ وَنِعْمَةً وَاللَّهُ عَلَيْهِ حَكِيمٌ ﴾ .

وقد فسر الفسوق : بالمعصية الكبيرة ، والعصيان بالصغيرة ، فالصحابة رضي الله عنهم قد عفي عنهم الكبائر والصغائر إن شاء الله ، فالظن فيهم لمعاصيهم خطر عظيم ، والجرأة على المعصية بحجة ابتلائهم بها أخطر وأهلك .

فيل فتح مكة اطلع حاطب بن بلتعبة أهل مكة بغزو رسول الله صلى الله عليه وسلم في رسالة أرسلها ، وعثر على هذه الرسالة ، فغضب عمر رضي الله عنه « وكان له ذلك » فقال : اللذان لي يا رسول الله فاضرب عني هذا المنافق ، فقال صلى الله عليه وسلم : « إنه شهد بدرًا وما يدريك نعل الله نظر إلى أهل بدر فقال : إعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم » . يقول شيخ الإسلام ابن تيمية الحنبلي الحراني رحمه الله في العقيدة الواسطية ص ١٤٢ ما لفظه : (ومن أصول أهل السنة والجماعة سلامة قلوبهم واستبصار أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كما وصفهم الله به في قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا عَلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴾ وطاعة للنبي صلى الله عليه وسلم في قوله : ولا

نسبوا أصحابي لو الذي نفسي بيده لو أن أحدكم أنفق مثل أحد ذهباً ما بلغ مد أحدهم
ولا نصيفه» ويقبلون ما جاء به الكتاب والسنة والإجماع من فوائدهم ومراقبتهم ويفضلون
من أنفق من قبل الفتح وهو صلح الحديبية وقاتل على من أنفق من بعد وقاتل . ويقدمون
المهاجرين على الأنصار ويؤمنون بأمر الله قال لأهل بدر وكانوا ثلاثمائة وبضعة عشر
«اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم» ، وبأنه لا يدخل النار أحد بايع تحت الشجرة كما أخبر
به النبي صلى الله عليه وسلم بل لقد رضي الله عنهم وضوا عنه وكانوا أكثر من ألف
وأربعمائة .. ويمسكون عما شجر بين الصحابة ويقولون : إن هذه الآثار المروية في مساربهم
مها ما هو كذب ومنها ما قد زيد فيه ونقص وغير عن وجهه ، والصحيح منه : هم لم
معدرون ، إما مجتهدون مصيون وإما مجتهدون مخطئون ، وهم مع ذلك لا يعتقدون أن كل
واحد من الصحابة معصوم عن كبائر الإثم وصغائره ، بل يجوز عليهم الذنوب في الجملة .
هم من السوابق والفضائل ما يوجب مغفرة ما يصدر منهم إن صدر حتى أنهم يغفر لهم
السيئات ما لا يغفر لمن بعدهم ، لأن لهم من الحسنات التي تمحو السيئات ما ليس لمن بعدهم
.. ثم إذا كان قد صدر من أحدهم ذنب فيكون قد تاب منه أو أتى بحسنات تمحوه أو غفر
له سابقته أو بشفاعته محمد صلى الله عليه وسلم الذي هم أحق الناس بشفاعته ، أو ابتلي
ببلاء في الدنيا كفر به عنه ، فإذا كان هذا في الذنوب المحقة فكيف الأمور التي كانوا فيها
مجتهدين : إن أصابوا فلهم أجران ، وإن أعطوا فلهم أجر واحد والخطأ مغفور ، ثم إن
القدر الذي يكر من فعل بعضهم قليل نزر مقصور في جنب فضائل القوم ومحاسنهم من
الإيمان بالله ورسوله والجهاد في سبيله والهجرة والنصرة والعلم النافع والعمل الصالح ، ومن
نظر في سيرة القوم بعلم وبصيرة وما من الله عليهم به من الفضائل علم يقيناً : أنهم عند
الحق بعد الأنبياء لا كان ولا يكون مثلهم . وأنهم الصفوة من قرون هذه الأمة التي هي
خير الأمم وأكرمها على الله ، انتهى .

وما ذكره شيخ الإسلام هنا حق وعادل - فلايات القرآنية قد وردت بكثرة في بيان
مناقب وفضائل هؤلاء السادة النجباء وفي بيان المغفرة لهم وتكفير السيئات عنهم رضي الله

عَنْهُمْ أَجْعِدْ . يَقُولُ عَزَّ وَجَلَّ . ﴿لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأُمْلِهِمْ يَسْعَوْنَ فَمَصَلًا مِنْ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَمَنْ يَصُرُونَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَوْلَىٰ بِهِمْ أَلَيْسَ اللَّهُ بِذَوِ الْوَسْطَىٰ وَالْإِنْسَانُ مِنْ قَبْلِهِمْ يَفْحَشُ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُوا فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ .

وَيَقُولُ أَيْضًا: ﴿قَالِ الَّذِينَ هَاجَرُوا وَأُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأُودُوا فِي سَبِيلِ وَقْتَلُوا وَمُتُوا لَا كُفْرًا عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَا ذُنُوبَهُمْ جَنَّتْ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ قَوَابِلًا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ﴾ ومثل هذه الآيات التي فيها ذكر المغفرة للزلاء الكرام والكفار عن سيئاتهم حتمًا بصيغة التأكيد كثيرة ، ولكن مع الأسف نجد أن بعض المحققين يتجهجون لي حقهم وعلى المثل الهندي . (المدعي كسلان والشاهد نشيط) ويقولون عنهم أنهم .. وأنهم

يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم : يقول الله عز وجل : من عادي لي ولياً فقد أذنته بالحرب ، ومن أحق من الصحابة بولاية الله عز وجل ، ويقول صلى الله عليه وسلم أيضاً : (الله الله في أصحابي لا تتخلوهم غرضاً (أي للطمع فيهم) من بعدي ، فمن أحبهم فبحبي أحبهم ، ومن أبغضهم فببغضي أبغضهم ، من أذاهم فقد آذاني ، ومن آذاني فقد آذى الله ، ومن آذى الله يوشك أن يأخذه) .

يقول الإمام الحافظ أبو عبد الله الذهبي الشافعي رحمه الله تعالى في كتابه «الكبائر» .
وإنما يعرف فضائل الصحابة رضي الله عنهم من تدبير أحوالهم ومسيرهم وآثارهم في حياة
رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعد موته من المسابقة إلى الإيمان والجاهدة للكفر ونشر
الدين وإظهار شعائر الإسلام وإعلاء كلمة الله ورسوله وتعليم فرائضه ومسننه ولولا هم ما
وصل إلينا من الدين أصل ولا فرع ، ولا علما من الفرائض والمسننة ولا فرضاً ، ولا
علماً من الأحاديث والأخبار شيئاً .

لمس طعن فيهم أو سيهم فقد خرج من الدين ومرق من ملة المسلمين ، لأن الطعن لا يكون إلا عن اعتقاد مساريهم وإضرار الحق فيهم وإنكار ما ذكره الله تعالى في كتابه من ثنائه عليهم ، وما لرسول الله صلى الله عليه وسلم من ثنائه عليهم وفصائلهم ومسايقهم وحبهم ، ولأنهم أَرْضَى الرِسَالِ مِنَ المَالُورِ والوسائط من المقول ، والطعن في الوسائط طعن في الأصل ، والإضرار بالنقل إضرار بالمقول ، وهذا ظاهر لمن تدبره وسلم من النفاق ومن الزبدقة والإحاد في عقيدته ، وحسبك ما جاء في الأخبار والآثار من ذلك كقول النبي صلى الله عليه وسلم : « إِنْ اللَّهُ اخْتَارَنِي واختار لي أصحاباً ، فجعل لي منهم وزراء وأنصاراً وأصهاراً ، فمن سيهم . لعن الله لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل الله منه يوم القيامة صرفاً ولا عدلاً » .

وعن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال أنس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم : إنا نُسَبُّ لِقَالَ رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من سب أصحابي فسيب لعنة الله والملائكة والناس أجمعين » .

وعنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم . « إِنْ اللَّهُ اخْتَارَنِي واختار لي أصحابي وجعل لي أصحاباً وأحراراً وأصهاراً وسيجيئ قوم بعدهم يعيرونهم وينقصونهم فلا تواكلوهم ولا تشاربوهم ولا تناكحوهم ولا تصلوا عليهم ولا تصلوا معهم » ، انتهى .

وله ذكر الحافظ الذهبي رحمه الله روايات أخرى أيضاً في كتابه « الكبائر » ونقل عن العلماء قوهم : من ذم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بشيء ونقص عوراتهم وذكر عيباً وأضافه إليهم كان منافقاً .

وهذه الرسالة المختصرة لا يمكن أن تحصى كل الآثار التي وردت فيمن طعن في الصحابة رضي الله عنهم أو أظهر معايبهم أو نشرها أو انتقصهم .

وكذلك والحمد لله لم يخرج في قلبي شيء من ناحية الروايات المتعلقة بقصة « فاك » وكم بلغ سمعي من الإشكالات والإعراضات المتعلقة بها ، ولكني كنت دائماً أفكر أن بضعة الرسول صلى الله عليه وسلم التي قطعت أيامها في حياة والدها زاهدة متبرهة عن

وخاف الدنيا وشهواتها تتحمل الشدائد بنفسها حتى تأثر جسمها الشريف من حملها قرب الماء هل يعقل ويتصور من مثلها رضي الله عنها : أنها تكب على حطام الدنيا بعد والدها حتى أنها تركت لأجله مكانة الخليفة الصديق رضي الله عنه ٢ .. حاشا لله .

إن هذه الخاصصة بين الزهراء والصديق رضي الله عنهما وكذا بقية مشاجرات اصحابه رضي الله عنهم أجمعين بقي صدري منشراحاً بالنسبة لها جميعاً أنها كلها كانت مظهراً للقوة الإيمانية الكامنة في قلوب أصحابها .

فالسيدة فاطمة والسادة علي والعباس رضي الله عنهم ما كان يقربهم حب الدنيا الزائفة . وكيف يتصور مع أننا نجد أن عبيد عبيدكم تكون قلوبهم خالية منه بل ومبغضة لها .

وإنما هذه المشاجرات كلها كانت : إيمانية اعتقادية علمية . فالمسألة هي . أنه هل يورث الأنبياء أم لا ؟

الشيخان : الصديق والعاروق رضي الله عنهما كانا يريان العموم في قوله . « ما تركنا صدقة » . وهؤلاء السادة كانوا يرون فيه : الخصوص . فكانت هذه أبحاثاً علمية اجتهادية بحثة ..

أما أن السيدة فاطمة رضي الله تعالى عنها لم تكلم الصديق رضي الله عنه كما ورد في بعض الروايات : قالت الشراح : إن المراد به أي لم تكلمه في أمر فذلك بمعنى أنها حزنّت على سؤالها ، ثم لم تكلمه بعد في هذا الأمر ، ولقد أيده الحافظ ابن حجر في « فتح الباري » بعدة روايات .

هذا رأي شراح الحديث للكرمين ، أما هذا الفقير فكان في رأيه دائماً . أن مطالبتها رضي الله عنها المال « فذلك » لم يكن قطعاً « وحاشاها رضي الله عنها » لحب في المال ، وإنما كانت المطالبة أصلاً فقط لتنفيذ الأمر الشرعي في هذه المسألة ، فإنها كانت ترى شرعاً أنها مستحقة لهذا المال ، إذن فيجب أن ينقل أمر الشرع المتين ، فلذا نرى أنه عندما رفض الصديق رضي الله عنه تنفيذ هذا الحق الشرعي « على رأيها » امتنعت أن تكلمه وغضبت لله

تعالى في ذلك ، وهذا عدي . القيمة في الصلب في دين الله عز وجل وغاية الإخلاص لله
وهم جميعاً رضي الله عنهم أهل ذلك ، ولقد تجد أن السادة العباس وعلي رضي الله عنهما
عرضاً هذه المسألة على سيدنا عمر بن الخطاب رضي الله عنه في خلافته أيضاً لأنه كان من
الممكن أن يكون رأي عمر واجتهاده موافقاً لأبيهما في هذه المسألة ، ولكن حدث أن رأي
عمر رضي الله عنه أيضاً كان نفس رأي الصديق رضي الله عنه .

وهكذا مشاجرات الصحابة رضي الله عنهم بعد ذلك : فلم يكن عصر الخلفاء
الدلالة الأولى رضي الله عنهم مناسباً لما لأن عصور الخلفاء الدلالة تعرضت لأمر آخر
هامة (وليس هذا موضع بيان تفصيلها) وعندما كملت كل هذه الأمور بقي من الخلفاء
الراشدين عصر سيدنا علي رضي الله عنه حيث كان من الضروري أن تتحلل فيه مشكلة
(مخالفة الخليفة) أيضاً ، ولتكميل هذه الناحية بالصورة العملية (تتمة لما ذكرنا) في عصر
الخلفاء الراشدين المهديين أيضاً كان لا بد أن توجد هذه الأمور في هذا العصر المبارك ، لئلا
لم يشكل عليّ قط أبداً أن هذه المشاجرات التي حدثت بين الصحابة رضي الله عنهم كانت
حسباً في اتجاه أو السلطة أو الدنيا والمال أو المعصية القبلية .

بل الحق الذي لا مزية فيه : أن هذه المشاجرات والمقاتلات كانت في الحقيقة علامات
باهرة بلقوة الإيمان والحمية الفطرية الكامنة في صدورهم رضي الله عنهم أجمعين .

فالشئ الذي رأوه أنه الحق والصواب من الناحية الشرعية لم يسألوا في الصلح به
وحفظه على صورته والنيات عليه ، حتى وإن أدى ذلك إلى الحروب الدامية والتضحية
بالروح والثغائن العظيمة ، وكل ذلك في حب الله وإحقاقاً للحق

وأما الأحقق الذي يظن : أن هذه الأمور صدرت منهم بسبب الضعف الطبيعي أو
نقصاً لقبيته أو حسباً في سلطة نعوذ بالله لأنني لم ألتفت إليه ، فلا يعنى بمثل هذا القول كل من
تعمق نظره في تراث الحديث الشريف

وقد بسط هذا العاجز في رسالته « الإعتدال في مراتب ^(١) الرجال » في موضوع مشاجرات الصحابة هذا .

فانظر وقعة الجمل : « وكادت فيها السيدة عائشة رضي الله عنها في جهة وفي الأخرى سيدنا علي كرم الله وجهه » كانت حرباً ضرورياً استشهد فيها ما يقرب من عشرين ألف شخص . ولكن عندما بدأت المعركة وكانت الحرب على وشك الإشتعال الرهيب تقدم سيدنا علي رضي الله عنه على الجمع ، وناذى علي الزبير رضي الله عنه فجاءه وتقدم إليه ، فصانقا وتباكيا ثم قال علي : ما الذي أتى بك لقتالنا ؟ فقال الزبير : دم عثمان . إلى آخر ما تحدثنا .. هذا اللقاء العجيب تراه بين لذين وخصمين متواجهين للقتال بالسيف في ميدان الحرب ؟ . ثم كانت المعركة . وانتصرت جماعة سيدنا علي رضي الله عنه . وقبض على كثير من الجماعة الأخرى فأصر رجال من طائفة علي رضي الله عنه على قتل هؤلاء المقبوض عليهم ، ولكن سيدنا علياً رضي الله عنه لم يوافق بل قبل منهم البيعة وعفى عنهم . جعل أموالهم غنيمة ولكن لم يرض بأسرهم - فأصرّ الناس بأنك ما دمت جعلت أموالهم غنيمة فأسرهم ، ولكنه امتنع ، وعندما أصرّوا عليه وألحوا في ذلك . قال هم : إذن من منكم يأمر أمه عائشة ؟ ويجعلها أمة مملوكة لديه ؟ فقالوا : نستغفر الله ، هذا لا يمكن . فقال كرم الله وجهه . وأنا أستغفر الله .

هل نحن أيضاً نكرم خصوماً بشيء من مثل هذا ؟ إن الخصم الذي نقاتله بالسيف بعد ، ولكن هل الخصم الذي نتخاصم معه في بعض الأمور البسيطة جداً هل نستطيع أن نكرمه بمثل هذا ؟

في نفس هذه المعركة عند نهايتها عند ما جرح وسقط جمل السيدة عائشة الصديقة رضي الله عنها « وهي زعيمة الفريق الآخر في المعركة » يضطرب سيدنا علي رضي الله عنه ويقول - انظروا هل أصيبت أم المؤمنين ؟ ثم

(١) الرسالة طبع بالأردنية ونحت الوجوه بالعربية ، وسظهر من لرب إن شاء الله

يطرب من جنبها وتقدم إليها وسأها : هل أصابك شيء يا أماء صاحبك الله ؟ فتقول له رضي الله عنها : وأنت غفر الله لك .

هكذا كانت معاملة الخصوم عندهم ، وهكذا كان إكرام المختفئين لبعضهم ونحن إذا لمسر لنا التمكن من أحد خصومنا فما يكون حالنا ؟ هل تلاقي منا نفسه أو أمواله أو أهراسه أو أي شيء آخر ينتسب إليه أية رحمة أو شفقة ؟

وقفة صفين الشهيرة التي وقعت بين سيدنا علي وسيدنا معاوية رضي الله عنهما . ذكر عدة من المؤرخين أنه كان الفريقان يتقاتلان في النهار ، وبالليل يشرك أهل الفريقين في تجهيز وتكفين الموتى من الفريقين . وكان إذا احتاج شخص من أحد الفريقين إلى تبين بعض الأحكام والمسائل أرسل رسولا إلى بعض من في الفريق الآخر فيستعهم منه المسألة ، فلم يؤثر الخلاف على اعتمادهم الديني على الآخر ، في أثناء هذه الوقائع أراد قيصر الروم أن يهجم على المسلمين فكتب سيدنا معاوية رضي الله عنه إليه في رسالة : بأنك إن فعلت ذلك فإني سأصاح مع صاحبي ثم سأكون في مقدمة جيشه الذي سيخرج لقتالك ونزك القسطنطينية كالفحمة سوداء .

وفصيل هذه القصة أن قيصر الروم أرسل رسالة إلى سيدنا معاوية رضي الله عنه يذكر له فيها أن عبداً (كرم الله وجهه) قد تكذ عليه فإن ترى أرسل لمددك جيشاً لقتال علي ، فانظروا بماذا رد عليه معاوية كتب له : «أيها الكلب الصراني أتريد أن تسعفل الخلاف بيني وبين علي ، والله لو تقدمت نحو علي لقتاله لتجدن معاوية أول المقاتلين في جيشه» أو كما قال . هكذا كانوا رضي الله عنهم لأن أمورهم كلها كانت لله جل شأنه ونقل أيضاً عن سيدنا معاوية كما في البداية والنهاية ج ٨ ص ١٢٩ - أنه رضي الله عنه قال : والله إني لأعلم أنه «أي علي كرم الله وجهه» خير مني وأفضل وأحق بالأمر مني ، ولكن الستم تعلمون أن عثمان قتل مظلوماً وأنا ابن عمه وأنا أطلب بدمه وأمره إلي فقولوا له «أي لعلي رضي الله عنه» فلو سلم إلي قتل عثمان وأنا أسلم له أمره .. » انتهى .

وقد حدثت قصة في عهد معاوية رضي الله عنه في ولايته أن رجلاً رأى أحداً يزني
بامرأته فلم يستطع الصبر وقتله - وجاءت القصة إلى سيدنا معاوية فلم يستطع الفصل فيها
واشكت عليه - إذ القاتل جزاؤه القصاص ولا شك ، ولكن هذه الحال التي حصل فيها
القتل يصعب غض النظر عنها ، فكتب معاوية إلى أبي موسى الأشعري رضي الله عنهما :
أن يتحقق في هذه المسألة من علي رضي الله عنه .. إلخ .

هل نحن أيضاً نعترف بالجهل والتقصير أمام مخالفينا وخصومنا السياسيين أو غيرهم ؟
هل نرجع إليهم في تحقيق مسألة ليست من المسائل المتنازع فيها ؟
إننا مع الأسف نرى أن خصمنا قوله لا يعتبر به ورأيه لا يعتمد عليه ، وهو شخصاً
لا يستحق أبداً أن يرجع إليه أحد أو يستغفبه في شيء ما .

ولسيدنا معاوية رضي الله عنه قصص كثيرة وشهرة ذكر بعضها عزيزي الكريم
الشيخ محمد يوسف نور الله مولده في « حياة الصحابة » منها :

ما أخرج أبو نعيم عن أبي صالح قال : دخل ضرار بن ضميرة الكناني علي معاوية
رضي الله عنه فقال له : صف لي علياً ، فقال : أو تعطيني يا أمير المؤمنين ؟ قال : لا أعفك ،
لأن . « أما إذ لا بد فإنه كان والله بعيد المدى ، شديد القوى ، يقول فصلاً ، ويحكم عدلاً ،
ينفجر العلم من جوانبه وتطلق الحكمة من نواحيه ، يستوحش الدنيا وزهرتها ، ويستأنس
بالليل وظلمته ، كان والله عزيز العبرة ، طويل الفكرة ، يقلب كفه ويخاطب نفسه ، يحبه
من اللباس ما قصر ، ومن الطعام ما جشب ، كان والله كأحدنا يديننا إذا أتيناه ونجينا إذا
سأناه ، وكان مع تقربه إلينا وقربه منا لا نكلمه هبة له ، فإن تبسم فمن مثل اللؤلؤ المظلوم ،
يعظم أهل الدين ، ويحب المساكين ، لا يطمع القوي في باطله ، ولا يئس الضعيف من عدله ،
فأشهد بالله لقد رأيته في بعض مواقف - وقد أرخى الليل سدوله وغارت نجومه - يميل في
ممراته قابضاً على لحية يتململ ثململ السليم ويبكى بكاء الحزين ، فكانني أسمع الآن وهو
يقول : يا ربنا - يا ربنا - يتضرع إليه ، ثم يقول للدنيا : إني تفررت ؟ إني تشوفت ؟
هيهات هيهات غري غري ، قد بتك ثلاثاً ، فعمرك قصر ومجلسك حقير وعطرك يسير ،

في آه من قلة الزاد وبعد السفر ووحشة الطريق» فركفت دموع معاناة على خديه من يملكها وجعل يشفها بكفه - وقد اختنق القوم بالبكاء - فقال : كذا كان أبو الحسن رضي الله - كيف وجدك عليه يا ضرار ؟ قال : وجد من ذبح واحدا في حجرها لا تركا دمعي ولا يسكن حربيها ، ثم قام لمخرج ، انتهى .

وبما أن «الإحسان» الذي ذكرناه بأعلاه كان جزءاً لا يتجزأ من الدين ، فكان لا بد وأن يتكلم بيانه أيضاً في هذا العصر المبارك «عصر الخلفاء الراشدين» وقد لبث عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال «أنا دار الحكمة وعلي بابها» ، فإن أكثر سلاسل وطرق التصوف والسلوك والحكمة جاءت بواسطة سيدنا علي كرم الله وجهه .

إن هؤلاء الذين يظنون أن «التصوف» كله مأخوذ عن الزهري وأشباههم هم في الحقيقة جهلة تماماً عن الدين الحنيف وتعاليمه الشاملة الكاملة . فإن بداية التصوف وأصوله وقواعده إنما هو منه صلى الله عليه وسلم ومن عهده الكريم ، وأما تسلسله بصورة خاصة وعمرة بدأ من عصر سيدنا علي رضي الله عنه كما مسد كره في محله إن شاء الله وهذا الموضوع يحتاج إلى بسط وتوضيح ، ولست صحتي مساعدتي لكتبت عنه بوضوح وتفصيل ولا يفهم مما ذكرت أن هذا المقصر لم يشكل عليه أي شيء في أي حديث وفي أي مقام أبداً - لا . إنما الذي حصل هو أنه عندما كان يشكل علي شيء في الحديث ولا يستطيع فهمه أو حل غامضه حملت ذلك يقيين على تصور فهمي وقلة علمي .

لقد ذكرت قصة ابني الصغيرة في رسالة «آب بتي» بالأردنية ، أنها عندما كانت تدرس في بداية أمرها «القاعدة البغدادية» ، وحسنت في إحدى الجداول بها : ألف فتحة آ ونون فتحة ن = آن ، وباء ألف فتحة با ونون فتحة ن = بآن ، وهكذا ثآن ثآن جآن ، وفي آخر الجدول عندما أقرأتها والدتها . همزة ألف فتحة آ نون فتحة ن = آن ، لارت العظيمة واعترضت . لم هذا ؟ كيف نقول «آن» ولا نقول «همزان» - لأنه حسب القاعدة المستمرة من أول حروف إلى هنا يجب أن يكون : همزة ألف فتحة همزا ونون فتحة ن = همزان ، فكانت ها والدتها . إذا جاء أبوك لأسأله ، وهكذا أفنعت الأم نفسها منها ، وبعد

تلازم الشريعة والطريقة

يجني عجزت انا ايضاً عن إلهامها ، فقلت لها : « إن عقلك الآن صغير وعندما تكبرين
لستهمي نفسك إن شاء الله » ، فهكذا إن ورد لي أي إشكال في حديث ما أو حال :
أذكر جوابي ليجني الصغيرة هذه : « بأن عقلك الآن صغير » .

العمل بالقرآن

إن هذا الفقير قد ذكر في رسالته « الاعتدال في مراتب الرجال » و « فضائل القرآن » موضوعاً مهماً وهو أن سيدنا عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال : « من أراد العلم فعليه بالقرآن ، فإن فيه علم الأولين والآخرين » .

ولكن العمل في القرآن واستنباط الأحكام والعلوم منه له شروطه وآدابه يجب التقيد والإهتمام بها ، وليس كحال زماننا أن كل من تعلم عدة كلمات من العربية وأتقن كتابة موضوع أو مقالة ، وأكثر من هذا أن بعضهم لا يعرف اللغة العربية ، وإنما يتفهم القرآن بواسطة التواجم في لغته تجده : يُدخل رأيه في شرح معاني القرآن الكريم واستنباط الأحكام والعلوم منه ، مع أن الرسول صلى الله عليه وسلم حذر عن ذلك أشد تحذير وقال : « من قال في القرآن برأيه فقد أخطأ وإن أصاب » ولكن مدعى التقدم اليوم يأتون لكل آية من القرآن الكريم بمعنى جديد متاربين أقوال السلف الصالحين بالحائط . في عصرنا هذا يريد كل شخص أن يصبح جامعاً للفضائل والكمالات بحيث أنه لو استطاع أن يحور عدة عبارات باللغة العربية بل ولو استطاع أن يسطر مقالة بلغته الأردوية أو غيرها في الجلات والجرائد تجده كأنه في التصوف أصبح أساتذاً لتجديد ، وفي الفقه صار مجتهداً مستقلاً ، ويأتي في تفسير القرآن بما شاء من آراء غريبة وشاذة ، لا يبالي هل قال به أحد من السلف الصالح أم لا ؟ أو أن رأيه هذا هل يخالف شيئاً من أقوال الرسول صلى الله عليه وسلم أم لا ؟ فإنه متور ومفكر عظيم له الحق أن يقول ما يريد ويصجح في شرح القرآن بما شاء ويتقوله على الله بما يشتهي . فمن ذا الذي يرد عليه ومن يكر على ضلالاته ومن يصبر على بيان عقواته وسقطاته وسفاهاته .. من ؟ وإن تجرأ أحد بعرفيق الله وقال : يا فلان إن هذا يعارض ما جاء في عن نبينا صلى الله عليه وسلم ويخالف ما بلغنا عن سلفنا الصالح الخ . تجدهم يحكمون عليه أنه ضيق الفكر ، ليس بمحقق ، رجعي ، لا يفهم من الدين إلا القشور القاصر

عن التحقيقات البدعية - ولا يقدر الظروف وتقدم الزمان . الخ
و أما من يتجراً على دين الله فيمسخه ، ويهدي بأن ما قاله السلف الصالحون إلى
يومنا هذا كنه خطأ ، ويأتي في الدين بكل جديد وحديث : فإنه الخفق والمفكر الإسلامي
وهو ليلوف الإسلام ... و ...

مع أن العلماء أهل هذا الفن اضربوا للتفسير : الإتيان خمس عشرة من العلوم
مأذرها باختصار حتى يعلم أنه لا يمكن الوصول إلى بطل القرآن الكريم والاستنباط منه
لكل من هب ودب - وهذه العلوم :

أولها : « اللغة » حيث يفهم بها مفردات القرآن - بقول مجاهد رحمه الله : « من كان
يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يقول في القرآن بدون أن يعلم كلام العرب » ، ولا يكفي أن
يعلم بعض اللغات فقط لأنه أحياناً تكون للفظ الواحد معاني كثيرة ، فإذا كان المرء لا يعلم
منها إلا معنى أو محيين فقط ويكون المعنى المراد سواهما فحينئذ الطامة .

ثانياً : يجب أن يكون عالماً بالنحو ، لأنه بتغيير الإعراب تتغير المعاني ، ومعرفة
الإعراب موقوفة على علم النحو ، وقد بلغنا أن أحدهم فسر قوله تعالى : ﴿ وَكَفَى اللَّهُ
الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ ﴾ بأن « يكفي الله تعالى من المؤمنين عمل واحد فقط وهو القتال » .

ثالثاً : يجب أن يكون عالماً بالصرف ، لأنه باختلاف الصيغ وبناءات الأفعال تختلف
المعاني ، يقول ابن فارس : من فاته علم الصرف فقد فاته شيء كثير .

وقد ذكر العلامة الرمخشري المعتزلي في عجائب التفسير : أنه فسر أحدهم قوله تعالى :
﴿ يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ بِإِسْمِهِمْ ﴾ لعدم معرفته بعلم الصرف : أن المراد هو « يوم
ندعو الناس كلهم بأسمائهم » فظن أن لفظ « إمام » جمع « الأم » مع أنه لا يأتي جمع الأم
« إمام » .

رابعاً : يجب أن يكون عالماً بالإشتقاق ، لأن اللفظ حينما يكون مشتقاً من مادتين
مختلفتين يكون معناه مختلفين ، مثل كلمة « مسيح » فإن اشتقاقها يكون من « المسح »

تلازم الشريعة والطريقة

أيضاً وهو لمس الشيء ومسح اليد المبلولة على الشيء ، وأيضاً من « المساحة » فيكون معناه : مسح الأرض .

وخامساً : يجب أن يكون عالماً بعلم المعاني .
سادساً : يجب أن يكون عالماً بعلم البيان ، فيه يعرف ظهور الكلام وخفاؤه وتشيده

وكفايته .

سابعاً : علم البديع ، فيه يعلم امتياز الكلام من حيث التعبير ، وهذه الثلاثة الأخيرة يقال لها : البلاغة ، وهي من العلوم المهمة في حق المفسر للقرآن الكريم ، إذ بها يعرف إعجاز القرآن الذي هو كنهه ومعجزه .

ثامناً : يجب أن يكون عالماً بعلم القراءات ، إذ يعلم بالقراءات المختلفة المعاني المختلفة ، ويعلم ترجيح بعض المعاني على غيرها .

تاسعاً : يجب أن يكون عالماً بالعقائد أيضاً ، إذ توجد في القرآن الكريم بعض الآيات التي يجوز إطلاق معناها الظاهر على الباري عز اسمه ، فيحتاج فيها إلى التأويل حسب العقيدة الصحيحة كقوله تعالى ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ صُلُوبَكُمْ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ .

عاشراً : يجب أن يكون عالماً بأصول الفقه أيضاً ، فيه يعلم وجوه الاستدلال والاستنباط ، سادساً : ويجب أن يكون عالماً بأسباب النزول أيضاً ، إذ به يتضح معنى الآيات ،

واحكامها ، ويمكن فهم المعنى الحقيقي للآية إلا بمعرفة سبب نزولها .

ثاني عشر : يجب أن يكون عالماً بما نسخ القرآن ومنسوخه حتى تتميز الأحكام المنسوخة عن المعمول بها .

ثالث عشر : يجب أن يكون عالماً بعلم الفقه ، إذ يلحظ الجزئيات تعرف الكلليات .

رابع عشر : يجب أن يكون عالماً بالأحاديث التي وردت ك تفسير للآيات القرآنية المجهلة .

وبعد هذه كلها . الخامس عشر : هو ذلك العلم الوهي الذي هو عطية ربانية كريمة يكرم الله بها خواص عباده ، وإليه أشار الحديث الشريف : « من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم » .

وقد ذكر الأصوليون أنه يجب للعمل على الشريعة الغراء ، تعلم أصولها وهي : القرآن والحديث والإجماع والرابع القياس وهو مستبطن من الأصول الثلاثة الأولى .

ثم للعمل على القرآن الكريم يجب تعلم أربعة أمور :

أولها : النظم القرآني من حيث الصيغة واللغة وهي أربعة أقسام : الخاص والعام والمشارك والمزول .

ثانياً : وجوه البيان . وهي أربعة : الظاهر والنص والمفسر والمحكم ومقابلها أربعة أيضاً وهي : الخفي والمشكل والمجمل والمتشابه .

ثالثاً : أن يعلم استعمال نظم القرآن - وهي أربعة أيضاً : الحقيقة والجاز والصريح والكناية .

رابعاً : أن يطلع على طرق معرفة مراد القرآن - وهي أربعة أيضاً : عبارة النص وإشارة النص ودلالة النص والقضاء النص .

وبعد هذا كله هناك أمر مستقل يشغل الجميع وفيه أربعة أمور أيضاً :

١ - أن يعلم مآخذ الإشتقاق .

٢ - أن يعلم المعاهيم الإصطلاحية .

٣ - أن يعلم ترتيبها .

٤ - أن يعلم الأحكام المرتبة عليها .

فيجب أن يعلم من الأمر مثلاً أين هو للوجوب وأين للجواز وأين للإستحباب وأين للتكرار فقط ، وفي القرآن الكريم يأتي لفظ الأداء أحياناً بمعنى القضاء وأحياناً يأتي لفظ القضاء بمعنى الأداء ، والأمر أحياناً يكون مطلقاً وأحياناً يكون مقيداً - والأمر المقيد له أربعة أقسام ... إلخ ، هذه الأمور مذكورة مفصلة منقحة في كتب أصول الفقه نقلناها هنا مختصراً

من « نور الأنوار » .
وقد ورد في سنن أبي داود عن سيدنا معاذ بن جبل رضي الله عنه أنه قال : « إن من ورائكم لنا يكثر فيها المال ويفتح فيها القرآن حتى يأخذوه المؤمن والمنافق والرجل وسرا والكبير والصغير والعبد والحر ، فيوشك قائل أن يقول : ما للناس لا يتبعوني وقد قرأت القرآن ، ما هم بمتبعي حتى ابتدع لهم غيره ، فأياكم وما ابتدع ، فإن ما ابتدع ضلالة » .
إن أولئك الذين يفتخرون أنهم نشروا القرآن ومعانيه في العالم بالنظر إلى هذه الرواية في خطر شديد ، إن ترجمة القرآن الكريم لفهم معناه والإلتعاط بالمواعظ منه والتذكر لاشك في أنه كله خير وبركة .

ولكن إستنباط الأحكام منه بدون الحصول على علوم القرآن لا يجوز قطعاً إلا بعد الحصول على هذه العلوم المذكورة بأعلاه

ذكر الحافظ السيوطي في « الدر المنثور » عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما أن قال في قوله تعالى « يؤتي الحكمة من يشاء » . إن المراد به معرفة القرآن : ما سمعه ومنسوخه ومحكمه ومتشابهه ومقدمه ومزخره وحلاله وحرامه .

لقد صرح الأصم
في العلوم التي ذكرها
أن القرآن الكريم قطع
العلماء وغير ذلك ،
ذكر الحافظ ابن حجر
في الحديث « بذي
صراطين الإثنان أو
واحد » المشهور ، وهو
الحق في الدين ، والراي
الاول آخذ . ولها لغة
والأول ، ثم العرب
فرد الشئ ، وغيره
الصحيح لذلك ، والمعلم
أجمع قد تضمنت
أن يكون صحيحاً لذلك .
الإمام الطيبي قد
يعرف ذلك في كتابه
جود راجح فالمر
بذلك .
سعد

الحديث

لقد صرح الأصوليون . إنه يجب لفهم الحديث والعمل به أن يكون المرء عالماً بجميع تدت العلوم التي ذكر وجوب تعلمها فيما سبق مفصلاً للعمل بالقرآن ، وعلاوة عليها : بما أن القرآن الكريم قطعي والأحاديث فيها أمور قطعية مثل الصلوات الخمس وركعات الصلوات وغير ذلك ، وفيها أيضاً ما هو ظني : فهذه يجب للعمل عليها تعلم عدة أمور ، ذكر الحافظ ابن حجر العسقلاني في « نخبه الفكر » وشرحه « نزهة النظر » « وهي رسالة في أصول الحديث » بديل أقسام الحديث : فالخير إما أن يكون له طرق بلا عدد معين أو مع حصر بما فرق الإثنين أو بهما أو بواحد ، فالأول : المتواتر ، المفيد للعلم اليقيني بشروطه ، والثاني : المشهور ، وهو المستفيض على رأي ، والثالث : العزيز ، وهو أن لا يرويه أقل من اثنين عن اثنين ، والرابع : الغريب ، وهو ما ينفرد بروايته شخص واحد ، وكلها سوى الأول آحاد . وفيها المقبول والمردود لوقوف الاستدلال بها على البحث عن أحوال روايتها دون الأول ، ثم الغرابة إما أن تكون في أصل السند أو لا ، فالأول : الفرد المطلق ، والثاني : الفرد النسبي ، وغير الآحاد ينقل عدل تام الضبط متصل السند غير معلل ولا شاذ : هو الصحيح لذاته ، والمعلل : ما فيه علة خفية قاذية ، والشاذ : ما يخالف فيه الراوي من هو أرجح منه ، وتفاوت رتبة « أي الخبر » بتفاوت هذه الأوصاف ، ثم الصحيح : إما أن يكون صحيحاً لذاته ، أو صحيحاً لغيره إن وجد فيه لصوراً ووجد ما يجبر ذلك القصور ، فإن خف الضبط : فالحسن لذاته وبكثرة طرقه بصحيح ، فإن جمعا قلل تردد في الناقل حيث العدد وإلا فباعبار إسنادين وزيادة راويهما مقبولة ما لم تقع متافية لمن هو أوثق ، فإن عولف بأرجح : فالأرجح : المحفوظ ، ومقابله : الشاذ ، ومع الضعف فالأرجح : المعروف ، ومقابله : المنكر ، والفرد النسبي ، إن وافقه غيره فهو المتابع ، وإن وجد من يشبهه فهو الشاهد ، وتصح الطرق لذلك هو الاعتبار ، انتهى . والمقصود : أقسام الحديث هذه يجب

العلم بها حتى يعرف درجة الحديث ، ثم قال الحافظ « ثم المقبول إن سلم من المعارضة فهو الحكم وإن عورض بمثله . فإن أمكن الجمع لمختلف الحديث أو لا وثبت المتأخر فهو النسخ والآخر المنسوخ » ، انتهى . ثم ذكر بالتفصيل الأمور التي يعرف فيها النسخ وأن أصرحها ما ورد في النص ومنها ما يعرف بالتاريخ وهكذا . ثم قال : « وإلا فالرجيح » ، انتهى .

وقد ذكر الحازمي في « كتاب الاعتبار » : أن وجوه الرجيح : خمسة وقال العلامة السيوطي في تدريب الراوي . إن بعض العلماء جعلها مائة . فإن الحافظ العراقي ذكر في كتابه « النكت » : مائة وجه .

والعلامة السيوطي عددها في تدريب الراوي إلى مائة ، ثم قال : وهي أكثر من ذلك . وسيأتي كلام شيخ الإسلام ابن تيمية مفصلاً ، الذي ذكر فيه عشرة أسباب لترك العمل بالحديث وعدم الاحتجاج به وقال بعدها :

فهذه الأسباب العشرة ظاهرة ، وفي كثير من الأحاديث يجوز أن يكون للعالم حجة في ترك العمل بالحديث لم تطلع نحن عليها ، فإن مدارك العلم واسعة ، ولم نطلع نحن على جميع ما في بواطن العلماء .

والعالم قد يبدي حجة وقد لا يبديها ، وإذا أبداها فقد تبلغنا وقد لا تبلغنا ، وإذا بلغتنا فقد نترك موضع احتجاجة وقد لا ندركه ، انتهى .

وسيأتي كلامه مفصلاً بكامله إن شاء الله .

ثم يذكر الحافظ ابن حجر رحمه الله : « إنه في حالة عدم وجود أي وجه من وجوه الرجيح : التوقف عن العمل بأخذ الحديثين . ثم المردود إما أن يكون لسقط أو طعن . والسقط إما أن يكون من مبادئ السند من مصنف أو من آخره بعد التابعي أو غير ذلك . فالأول : المعلق ، والثاني : المرسل ، والثالث ، إن كان بائتين فصاعداً مع التوالي فهو المعضل وإلا فلانقطع . ثم قد يكون واضحاً أو خفياً فالأول : يدرك بعدم التلقي ، ومن ثم احتيج إلى التاريخ ، والثاني : المدلس .. ثم الطعن : ويكون بعشرة أشياء بعضها أشد في

أقترح من بعض .. إلخ ما ذكره .

وللعمل بالأحاديث يجب الحصول على أصول الحديث باهتمام ، وما ذكرته من كلام الحافظ إنما هو أمثلة بسيطة لبعض الأنواع .

وقد ذكر الحافظ رحمه الله بعدها أبحاثاً في الحديث المقلوب والمضطرب والمصحف وأغرب والمرفوع والمقطوع والمسند والعلو المطلق والعلو النسبي والموافقة ثم فيه البدل والمساراة والمصافحة والنزول والأقران والمديح ورواية الأكابر عن الأصاغر والسابق واللاحق والمسلسل والمتفق والمفرق والمؤتلف والمختلف والمتشابه وغيرها من الأبحاث التي يجب تعلمها على طالب علم الحديث الشريف .

ولا يكفي أن يطالع كتاباً أو كتابين من كتب الحديث ، أو يقرأ عدة مقالات في الحديث أو أصوله أو تاريخ تدوينه ، ثم يظن بذلك أنه أصبح محدثاً : فيستبسط من الأحاديث الشريفة ما شاء من الأحكام وما راق له من المسائل والعلوم .

وقد ذكر الحافظ في رسالته هذه : أنه لا يمكن إحصاء جميع الأبحاث فيها ويجب الرجوع للتفصيل إلى المطولات ، فلا يكفي مطالعة كتيبات عن الحديث أو مشورات ورسائل مبسطة عن أصوله حتى يصبح محدثاً ، فإن الأمر صعب وعظيم وليس بالسهل اليسر ، كما أنه لا يمكن لمن طالع القرآن المرحوم أو التفسير الميسر وتعلم شيئاً من اللغة وقرأ عدة كتيبات ومقالات مختصرة مجملة عن التفسير وعلومه أن يدعي أنه أصبح مفسراً للقرآن ، بل يجب أن يكون قد تحصل على العلوم التي ذكرناها سابقاً بالتفصيل وينشئ على من مارس هذا الفن الشريف بدون الحصول على العلوم اللازمة أن يقع في أخطاء مهلكة خطيرة .

وقد ذكر عن رجل من مدعي العمل بالحديث أنه كان دائماً إذا بال واستحجر قام فعلى الوتر ، فسأله بعضهم عن سبب ذلك ؟ فقال : لقد ورد في الحديث : « من استحجر فليوتر » مع أن المراد : أن من استحجر فليجعل عدد الحجارة المستحجر بها وترأ ، ففهم هذا أن المراد من الوتر هو « صلاة الوتر » .

وكذلك كان بعضهم يمنع جاره من أن يسقي مزرعته من بئرهِ ويعنعه عن ذلك بشدة ويحتج بقوله صلى الله عليه وسلم : « ولا يسقي أحدكم ماءه ررع غيره » ففهم من الحديث هذا المعنى ، مع أن المراد من قوله صلى الله عليه وسلم هذا : أنه لو كانت امرأة مثلاً أمة مملوكة حاملاً من شخص فتملكها آخر فعلى هذا الأخير أن لا يجامعها . فالمراد بالماء هنا المني ، ويعني بالزروع : فرجها .

وغيرها أمثلة كثيرة ذكر بعضها ابن الجوزي في كتابه « تلبس البليس » . وفي سنن أبي دارود : أن شخصاً قال لعمران بن الحصين رضي الله عنه : يا أبا نعيم إنكم لتحدثونا بأحاديث ما نجد لها أصلاً في القرآن ، فغضب عمران ، وقال للرجل : أوجدتم في كل أربعين حرفاً حرفاً ومن كل كذا وكذا شاة شاة ومن كذا وكذا بعيراً كذا وكذا وجدتم هذا في القرآن ؟ قال : لا . قال : فعمن أخذتم هذا ؟ أخذتموه عنا وأخذناه عن نبي الله صلى الله عليه وسلم ، وذكر أشياء نحو هذا .

فعلمنا من هذا : أنه لا بد من الحصول على علم الحديث للعمل بالقرآن ، وللحديث لا بد من تعلم الأمور المذكورة بالتفصيل فيما سبق .

وفي خاتمة هذا الموضوع أحب أن أورد رباعيات الإمام محمد بن إسماعيل البخاري المعروفة التي بينها للمحدث ، وقد ذكرتها في مقدمة « أوجز المسالك إلى موطأ مالك » ومنها سأنقل هنا أيضاً إن شاء الله .

فإن المحدثين وضعوا قواعد شديدة للتوغل في علم الحديث والحصول البصيرة في هذا الفن المبارك والكتابة والكلام فيه ، كما وضعوا قواعد وشروطاً لطالب الحديث أيضاً ، وذكروا للمحدث والمعلم شروطاً وحدوداً أشد وأصعب منها ، أرى أن الموضوع يطول ويبدون قصد مني إلا أنني أذكر هنا هذه الحكاية العجيبة للإمام البخاري رحمه الله للضرورة الواقعية حيث سيظهر منها : أن السلف رحمهم الله تعالى كانوا يشددون على طالب هذا العلم الشريف « الحديث » ، وكيف كانوا يوجبون عليه المجاهدة والتضحية ، فإذا كان هذا حال طالب العلم فما بالك بالمحدثين والمشيخة ، فقد ذكر جمع من المشايخ بأسانيدهم عن

أبي المنصور محمد بن أحمد بن حامد بن الفضل البخاري يقول : ما عزل أبو العباس الوليد بن إبراهيم بن زيد الهمداني عن قضاء انري ، ورد بخاري سنة ثمان عشرة وثلاثمائة لتجديده مودة كانت بينه وبين أبي الفضل البلعمي ، فنزل في جوارنا ، فحملني معلمي أبو إبراهيم إسحاق بن إبراهيم الخثلي إليه فقال له : أمألك أن تحدث هذا الصبي عن مشايخك ، فقال : مالي بهاج ، قال : فكيف وأنت فقيه لما هذا ؟ قال : لأنني لما بلغت مبلغ الرجال تألفت ندسي إلى معرفة الحديث ورواية الأخبار وجماعها ، فقصدت محمد بن إسماعيل البخاري بخاري صاحب التاريخ والمنظور إليه في علم الحديث ، وأعلمته مرادي ومأله الإقبال على ذلك ، فقال لي : يا بني لا تدخل في أمر إلا بعد معرفة حدوده والوقوف على مقاديره ، فقلت عرفني رحمتك الله حدود ما قصدتك له ، ومقدير ما سألتك عنه ، فقال لي : أعلم أن الرجل لا يصير محدثاً كاملاً في حديثه إلا : بعد أن يكتب أربعاً مع أربع ، كما أربع مع أربع ، مثل أربع في أربع ، عند أربع بأربع ، عسى أربع عن أربع لأربع ، وكل هذه الرباعيات لا تتم إلا بأربع مع أربع ، فإذا تمت له كلها هان عليه أربع ، واهتلي بأربع ، فإذا صبر على ذلك أكرمته الله تعالى في الدنيا بأربع وأثابه في الآخرة بأربع ، قلت له : فسر لي - رحمتك الله - ما ذكرت من أحوال هذه الرباعيات عن قلب صاف بشرح كاف وبهان شاف طلباً بلاجر الوافي .

فقال : نعم ، الأربعة التي يحتاج إلى كتبها : هي أخبار الرسول صلى الله عليه وسلم وشرائعه ، والصحابة رضي الله عنهم ومقاديروهم ، والتابعين وأحوالهم ، وسائر العلماء ولواؤهم مع أسماء رجالهم وكتاهم وأمكناتهم وأرمنتهم ، كالعجميد مع الخطب والدعاء مع التوسل والبسملة مع السورة والتكبير مع الصلوات ، مثل المستندات والمرسلات والموقوفات واقطوعات ، في صغره وفي إدراكه وفي شبابه وفي كهولته ، عند فراغه وعند شغله وعند لغوه وعند غناه ، بالجبال والبحار والبلدان والبراري ، على الأحجار والأخفاف والجلود والأكفاف ، إلى الوقت الذي يمكنه نقبه إلى الأوراق ، عمن هو فوقه وعمن هو منه وعمن هو دونه وعن كتاب أبيه يعيقن أنه بخط أبيه دون غيره ، لوجه الله تعالى طالباً لرضاه

تلازم الضرورة والضرورة

والعمل بما وافق كتاب الله عز وجل منها ونشرها بين طائفيها ومحبها والتأليف في إحياء ذكره بعده .

ثم لا تتم له هذه الأشياء إلا بأربع هي من كسب العبد ، أعني معرفة الكتاب واللغة والصرف والنحو ، مع أربع هي إعطاء الله تعالى ، أعني : القدرة والصحة والحرص والحفظ ، فإذا تمت له هذه الأشياء كلها هان عليه أربع : الأهل والمال والولد والوطن ، وابتلي بأربع : بشماعة الأعداء وعلامة الأصفياء وطعن الجهلاء وحسد العلماء ، فإذا صر على هذه الخمس : أكرمه الله عز وجل في الدنيا بأربع : عز القناعة وبهية النص وبلمذة العلم وبحياة الأبد ، وأثابه في الآخرة بأربع : بالشفاعات لمن أراد من إخوانه وبظل العرش يوم لا ظل إلا ظله وبسقي من أراد من حوض نبيه صلى الله عليه وسلم وبمجاورة النبيين في أعلى عليين في الجنة ، فقد أعلمتكم يا بني مجملًا لجميع ما سمعت من مشائخي متفرقًا في هذا الباب ، فاقبل الآن إلى ما فصلت إليه أو دعه ، انتهى .

الفقه

وتعريف الفقه الذي ذكره الفقهاء الكرام عامة هو .

« العلم بالأحكام الشرعية الفرعية المكتسب من أدلتها التفصيلية » .

وقد روي عن الإمام أبي حنيفة رحمه الله في تعريف الفقه بأنه :

« معرفة النفس ما لها وما عليها » .

ولكن تعريف الإمام هذا شامل للعقائد والأخلاق والأعمال الظاهرة كلها . ولكن

المتأخرين أطلقوا على متعلقات الاعتقادات اسم « علم الكلام أو التوحيد » وعلى متعلقات الأخلاقيات اسم « علم الأخلاق » أو « التصوف » ، وجعلوا الفقه خاصاً بمتعلقات الأعمال الظاهرة .

وقد نقل مولانا الشيخ إعزاز علي رحمه الله في مقدمته على « كنز الدقائق » عن

الحارثي القدسي أنه قال : اعلم أن معنى الفقه في اللغة . الوقوف والإطلاع ، وفي الشريعة .

الوقوف الخاص ، وهو الوقوف على معنى النصوص وإشاراتها ودلالاتها ومضمراتها

ومقتضياتها ، انتهى . وقال في موضع آخر : الفقه قوة لتصحیح المنقول وترجيح المعقول .

وأما ما أخذ الفقه : فالكتاب والسنة والاجماع والقياس « كما نقلنا في البداية عن

نور الأنوار » .

لذلك يجب للفقه أيضاً : تعلم كل ما ذكرناه بالتفصيل بذييل « القرآن » و « الحديث » .

وقال حكيم الأمة الشيخ أشرف علي التهانوي في « الكشف » ما ترجمته : إن الشريعة اسم

لمجموعة الأحكام التكليفية فشملت الأعمال الظاهرة والباطنة جميعها ، وفي اصطلاح

المقدمين كانوا يرون لفظة « الفقه » مرادفة لها . كما نقل عن الإمام أبي حنيفة في تعريف

الفقه أنه قال : هو « معرفة النفس ما لها وما عليها » ، ثم في اصطلاح المتأخرين : صار الفقه

يطلق على العلم المتعلق بالأعمال الظاهرة فقط ، وأما العلم المتعلق بالأعمال الباطنة فيطلق

عليه : اسم « التصوف » أو « الطريقة » ، وقد ذكر مثل هذا الكلام ، في « إمداد القنادي » أيضاً .

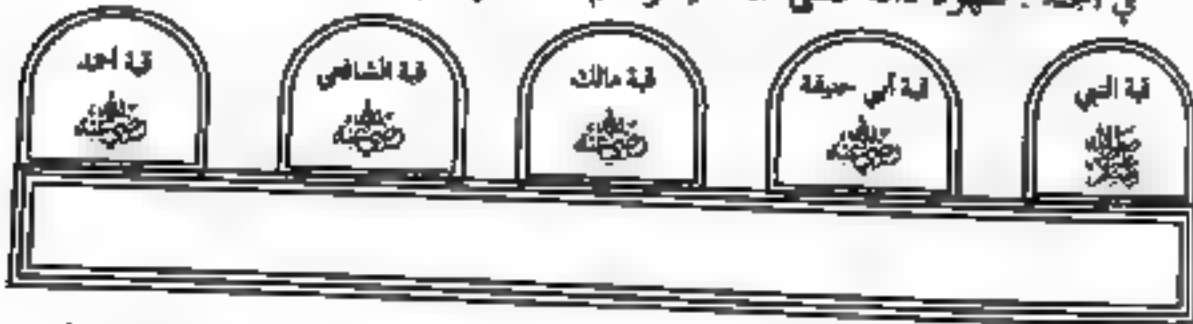
وللعلامة عبد الوهاب الشعراني كتاب أعجبت به كثيراً وهو « الميراث الكبرى » كنت أظلمه في أواخر أيام طلب العلم و أوائل أيام تدريسي باستمرار ، وموضوع الكتاب أن الأئمة المجتهدين رحمهم الله في الحقيقة ليس بينهم أي اختلاف ، أما الاختلاف المشاهدي الظاهر : فهو باعتبار أحوال الناس ، فمثلاً الإمام أبو حنيفة : ترك رفع اليدين باعتبار زمنه ، والإمام الشافعي : قال بالرفع بحسب زمانه ، فالإمام أبو حنيفة كان زمنه من القرون المشهودة لها بالخير ، وبما أن حقيقة رفع اليدين هو : طرح الدنيا وراء الظهر ، فهي زمنه رحمه الله كان المرء إذا طرح الدنيا مرة واحدة في البداية برفع اليدين ، كانت الدنيا ومشاعليها لا ترجع إليه بعدها إلى تمام الصلاة ، وأما في زمن الإمام الشافعي وولادته كانت في عام وفاة الإمام أبي حنيفة : كانوا إذا طرحوا الدنيا في البداية رجعت إليهم ثانياً فيطرحوها مرة بعد مرة برفع اليدين ، ففي رأيه : أن الشخص الذي يكون حاله كما كانت عليه عامة الأحوال في زمن الإمام أبي حنيفة بحيث إذا رفع يديه في البداية لم تعد إليه الدنيا حتى بهاية الصلاة فهذا له أن يعمل بقول أبي حنيفة ، والذي يكون حاله كحال زمن الإمام الشافعي فعليه أن يعمل بقوله ، وهكذا يرى أن نقض الوضوء بحسب الذكر إنما هو للخاصة والأكابر ، وأما عدم نقضه فهو للعامة ، مع أن الإحتياط عند الحنفية أيضاً هو الوضوء منه وذلك للخروج من الخلاف ، (الميراث ص ١٣٠ ، ١٦٠) . وله أبحاث طريفة وعجيبة في كتابه هذا ، وقد رسم في كتابه هذا أيضاً في موضع أشكالاً لقباب ، وأشكالاً مختلفة متعددة تتعلق باختلاف الأئمة بناء على مراقباته ومكاشفاته ، وضرب بهذه الأشكال أمثلة لما رآه في مكاشفاته لذكر منها هنا مثالين فقط :

١ - وهذا مثال طرق مذاهب الأئمة المجتهدين إلى أبواب الجنة وإن كل من عمل بمنهج منها خالصاً أوصله إلى باب الجنة :

تلازم الشريعة والطريقة

طريق أتباع الإمام عبد الرحمن الأدراسي إلى باب الجنة	طريق أتباع الإمام إسحاق إلى الجنة	طريق أتباع الإمام أبي الليث إلى باب الجنة	طريق أتباع الإمام داود إلى باب الجنة	طريق الإمام أحمد إلى باب الجنة	طريق الإمام الشافعي إلى باب الجنة	طريق الإمام مالك إلى باب الجنة	طريق الإمام أبي حنيفة إلى باب الجنة
باب الجنة	باب الجنة	باب الجنة	باب الجنة	باب الجنة	باب الجنة	باب الجنة	باب الجنة

٢ - وهذا مثال قباب الأئمة المجتهدين على نحو نهر الحياة في الجنة الذي هو مظهر بحر الشريعة المظهرة في الدنيا ، وإنما ذكرنا فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم مع قباب الأئمة الأربعة لأنهم ما نالوا هذا المقام إلا باتباع شريعته ، فكان من كمال تعظيمهم في الجنة : شهود ذاته صلى الله عليه وسلم فتأملته تهتد إن شاء الله تعالى :



وذكر في ذيل المثال القاسي ما ملخصه : إني آتيت بالأئمة الأربعة فقط من الأئمة المجتهدين لأن لهم ميزة خاصة وهي : أن مذاهب هؤلاء الأربعة فقط دولت وحفظت ورثت وعمل بها من أول أيامهم إلى يومنا هذا باستمرار دون بقية الأئمة المجتهدين ، فحصلت لهم نياحة خاصة لرسول الله صلى الله عليه وسلم في هداية الأمة المحمدية وقيادتها إلى شرعه صلى الله عليه وسلم ولهم نسبة خاصة به صلى الله عليه وسلم بحيث يقال عنهم : بأنهم لم يفارقوه صلى الله عليه وسلم لا في الدنيا ولا في الآخرة ، وهذا الشكل الذي رسمت عليه القباب ليس قياساً من رأيي ، إنما هو بالاضبط على الشكل الذي رأيته عليه في الجنة في بعض أحوالي

تلازم الشيعة والطريقة

الحمد لله رب العالمين .

لقد ذكر الإمام الشيرازي رحمه الله اسم الإمام أبي حنيفة في الجلول الأعلى وفي القبة الأولى وقال : إن ذلك على أساس الكشف الذي حصل له لأنه رحمه الله كان من أصحاب الكشوف .

وفي رأيي أنه من وجوه ذلك . أن أئمة الأئمة الأربعة أيضاً على هذا الترتيب الذي انكشفت له القباب عليه ، فولادة الإمام أبي حنيفة رحمه الله كانت . في سنة ثمانين من الهجرة ، ووفاته : سنة حسين ومائة ، وعاش سبعين سنة .

والإمام مالك رحمه الله . كانت ولادته في سنة حس وتسعين ووفاته سنة تسع وسبعين ومائة ، وعاش أربعاً وثمانين سنة .

والإمام الشافعي رحمه الله . كانت ولادته سنة حسين ومائة ، وتوفي سنة أربع ومائتين ، وعاش أربعاً وخمسين سنة .

والإمام أحمد رحمه الله . كانت ولادته : سنة أربع وسبعين ومائة ، وتوفي سنة واحد وأربعين ومائتين ، وعاش سبعاً ومبشرين سنة .

ثم إن الإمام الأعظم أبي حنيفة رحمه الله من المعلوم أنه يقال له . «الأعظم» بسبب فضائله . وفي رأيي أنه من ناحية عمره أيضاً يعتبر الأعظم بالنسبة لغيره .

وتكملة للمفائدة . الأكر أئمة الامة الحديث السعة المشهورين أيضاً :

الإمام البخاري . ولد عام ١٩٤هـ وتوفي عام ٢٥٦هـ وعاش ٦٢ سنة .

الإمام مسلم . ولد عام ٢٠٤هـ وتوفي عام ٢٦١هـ وعاش ٥٧ سنة .

الإمام أبو داود . ولد عام ٢٠٢هـ وتوفي عام ٢٧٥هـ وعاش ٧٣ سنة .

الإمام الترمذي . ولد عام ٢٠٩هـ وتوفي عام ٢٧٩هـ وعاش ٧٠ سنة .

الإمام النسائي . ولد عام ٢١٥هـ وتوفي عام ٣٠٣هـ وعاش ٨٨ سنة .

الإمام ابن ماجه . ولد عام ٢٠٩هـ وتوفي عام ٢٧٣هـ وعاش ٦٤ سنة .

وأغلب هذه التواريخ والنسب مأخوذة من كتاب «الإكمال» لصاحب «المشكاة»

الاجتهاد

وعن الاجتهاد حرر الفاضل الجليل الشيخ المقي محمد هفيح العثماني في «جواهر الفقه» ص ١٢٢ : إن علماء السلف حددوا للعالم الذي يسقى تقليده (أي المجتهد) معياراً ، يقول الإمام الكبير الشاه ولي الله المحدث الدهلوي لمس سره في كتابه «عقد الجيد» حقيقة الاجتهاد على ما يفهم من كلام العلماء : استفراغ الجهد في إدراك الأحكام الشرعية الفرعية من أدلتها التفصيلية الراجعة كلياتها إلى أربعة أقسام : الكتاب والسنة والإجماع والقياس ، ويفهم من هذا : أنه أعم من أن يكون استغراقاً في إدراك حكم ما سبق التكلم فيه من العلماء السابقين أولاً ، والفقه في ذلك أو مخالف ، ومن أن يكون ذلك بإعادة البعض في التنبه على صور المسائل والتنبه على مآخذ الأحكام من الأدلة التفصيلية أو بغزو إغارة منه ، فما يظن فيمن كان موافقاً لشيخه في أكثر المسائل ، لكنه يعرف لكل حكم دليلاً ويضمن قلبه بذلك الدليل وهو على بصورة من أمره : أنه ليس بمجتهد ظن فاسد ، وكذلك ما يظن من أن : المجتهد لا يوجد في هذه الأربعة اعتماداً على الظن الأول بناء على فاسد .

وشرطه : أنه لا بد له أن يعرف من الكتاب والسنة ما يتعلق بالأحكام ، ومواقع الإجماع وشرائط القياس وكيفية النظر وعلم العربية والناسخ والمنسوخ وحال الرواة ، ولا حاجة إلى الكلام والفقه «أي الإصطلاح» ... وهذا الذي ذكرناه من شرط الاجتهاد مبسوط في كتب الأصول ، ولا بأس أن نورد كلام البغوي في هذا الموضع ، قال البغوي : والمجتهد : من جمع خمسة أنواع من العلم . علم كتاب الله عز وجل ، وعلم سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأقوال علماء السلف من إجماعهم واختلافهم ، وعلم اللغة ، وعلم القياس وهو طريق استنباط الحكم من الكتاب والسنة إذا لم يجد صريحاً في نص كتاب أو سنة أو إجماع ، فيجب أن يعلم من علم الكتاب والناسخ والمنسوخ و .. (ثم ذكر ما سبق

تأريخ الشريعة والطريقة

ذكره في ذيل «العمل بالقرآن» ثم قال : ويعرف من السنة هذه الأشياء - ويعرف منها الصحيح والسقيم . لم ذكر ما سبق ذكره في ذيل «العمل بالحديث» ثم قال : وكذلك يجب أن يعرف من علم اللغة ما أتى في كتاب أو سنة في أمور الأحكام دون الإحاطة بجميع لغات العرب ، وينبغي أن يتخرج فيها بحث يقع على مرامي كلام العرب فيما يدل على المراد من اختلاف الحال والأحوال ، لأن الخطاب ورد بلسان العرب فمن لم يعرفه لا يقدر على مراد الشارع . ويعرف أقارب الصحابة والتابعين في الأحكام ومعظم فتاوى فقهاء الأمة حتى لا يقع حكمه مخالفًا لأقوالهم فيكون فيه عرق الإجماع ، وإذا عرف من كل من هذه الأنواع معظمه ، فهو حينئذ مجتهد ، ولا يشترط معرفة جميعها بحيث لا يشذ عنه شيء منها ، وإن لم يعرف نوعاً من هذه الأنواع فسيئته التقليد ، انتهى .

وذكر العلامة ابن قدامة الحنبلي رحمه الله في «كتاب المغني» ج ١ ص ٣٨٢ .
«فمن شرط الاجتهاد معرفة ستة أشياء : الكتاب والسنة والإجماع والاعتلال والقياس ولسان العرب ، أما الكتاب : فيحتاج أن يعرف منه عشرة أشياء : الخاص والعام والمطلق والمقيد والمحكم والمشابه والمجمل والمفسر والتام والمتمسوخ في الآيات المتعلقة بالأحكام وذلك نحو طسمائة ، ولا يلزمه معرفة سائر القرآن ، فأما السنة : فيحتاج إلى معرفة ما يتعلق منها بالأحكام دون سائر الأخبار من ذكر الجنة والنار والرفائق ، ويحتاج أن يعرف منها ما يعرف من الكتاب ، ويزيد معرفة لغواتر والآحاد والمرسل والمتصل والمسند والمستقطع والصحيح والضعيف ، ويحتاج إلى معرفة ما أجمع عليه وما اختلف فيه ، ومعرفة القياس وشروطه وأنواعه وكيفية استنباط الأحكام ، ومعرفة لسان العرب فيما يتعلق بما ذكرنا ليعرف به استنباط الأحكام من أصناف علوم الكتاب والسنة ، وقد نص أحمد على اشتراط ذلك للفتوى ، انتهى .

وقال الخليل بن أحمد في «إعلام الموقعين» ج ١ ص ٤٦ .

قال الشافعي فيما رواه عنه الخطيب في «كتاب الفقيه والمتفقه» له : لا يحمل لأحد أن يفتي في دين الله إلا رجلاً عارفاً بكتاب الله بناسخه ومنسوخه وحكمه ومشابهه ، وتأويله

تلازم الشريعة والطريقة

وتنزيه ، ومكبه ومذنبه ، وما أريد به ، ويكون بعد ذلك بصيراً بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وبالناسخ والمنسوخ ، ويعرف من الحديث مثل ما عرف من القرآن ، ويكون بصيراً باللغة ، بصيراً بالشعر ، وما يحتاج إليه للغة والقرآن . ويستعمل هذا مع الإنصاف ويكون بعد هذا مشرفاً على اختلاف أهل الأمصار ، وتكون له قريحة بعد هذا ، فإذا كان هكذا فله أن يتكلم ويفتي في الحلال والحرام ، وإذا لم يكن هكذا فليس له أن يفتي .

وقال صالح به أحمد : قلت لأبي . ما نقول في الرجل يسأل عن الشيء فيجيب بما في الحديث وليس بعالم في الفقه ؟ فقال : ينبغي للرجل إذا حل نفسه على الفتيا أن يكون عالماً بالسنة صلاً بوجوه القرآن ، عالماً بالأسانيد الصحيحة . وذكر الكلام المتقدم ولعل علي بن شقيق : قيل لابن المبارك . متى يفتي الرجل ؟ قال : إذا كان عالماً بالأثر بصيراً بالرواي .

وقيل لحبي بن آكثم : متى يجب للرجل أن يفتي ؟ فقال : إذا كان بصيراً بالرواي بصيراً بالأثر .

قلت : يريدان بالرواي : القياس الصحيح والمعاني والعمل الصحيحة التي علق الشارع بها الأحكام ، وجعلها مؤثرة فيها طرداً وعكساً ، انتهى .

ويقول الإمام الجليل ولي الله الدهلوي في «عقد الجيد» أيضاً ص ٥ : وإذا عرف من كل من هذه الأنواع معظمه فهو حينئذ مجتهد .. وقد صرح الرافعي والنووي وغيرهما ممن لا يحصى كثرة : أن الاجتهاد المطلق الذي مر تفسيره على قسمين : مستقل ومتنسب ، ويظهر من كلامهم : أن المستقل يختار عن غيره بثلاث خصال : إحداهما . التصرف في الأصول التي عليها بناء مجتهديه ، وثانيها : تبصير الآيات والأحاديث والآثار لمعرفة الأحكام التي سبق بالجواب فيها واختيار بعض الأدلة المتعارضة على بعض ، وبيان الراجح من محتملاته والتمسك بما أخذ الأحكام من تلك الأدلة . والثالثة : الكلام في المسائل التي لم يسبق بالجواب فيها أخذاً من تلك الأدلة . والمتنسب . من سلم أصول شيخه واستعان بكلامه كثيراً في تبصير الأدلة والتمسك بما أخذ . وهو مع ذلك مستيقن بالأحكام من قبل أدلتها ، قادر على استنباط

المسائل منها قل ذلك منه أو كثر ، وإنما تشترط الأمور المذكورة في اجتهد المطلق .

وأما الذي هو دونه في المرتبة : فهو مجتهد في المذهب ، وهو مقلد لإمامه فيما ظهر فيه نصه لكنه يعرف قواعد إمامه وما بني عليه مذهبه ، فإذا وقعت حادثة لم يعرف لإمامه نصا فيها : اجتهد على مذهبه ، وخرجها من أقواله وعلى منواله .

ودونه في المرتبة : مجتهد الفتيا ، وهو المتبحر في مذهب إمامه المتمكن من ترجيح قول على آخر ووجد من وجوه الأصحاب على آخر ، والله أعلم ، انتهى .

وقد ذكر العلامة الجليل ابن عابدين الشامي في رسالة « شرح عقود رستم المصفي »

إن الفقهاء سبع طبقات :-

الأولى : طبقة المجتهدين في الشرع . كالائمة الأربعة ومن سلك مذهبهم في تأسيس قواعد

الأصول واستنباط أحكام الفروع عن الأدلة الأربعة من غير تقليد لأحد لا في الفروع ولا في الأصول .

الثانية : طبقة المجتهدين في المذهب : كآبي يوسف ومحمد وسائر أصحاب أبي حنيفة والقانون على استخراج الأحكام عن الأدلة المذكورة على حسب القواعد التي قررها استاذهم ، فإنهم وإن خالفوه في بعض أحكام الفروع لكنهم يقلدونه في قواعد الأصول .

الثالثة : طبقة المجتهدين في المسائل التي لا رواية فيها عن صاحب المذهب : كالخفاف وأبي جعفر الطحاوي وأبي الحسن الكرخي وشمس الأئمة الحلواني وشمس الأئمة السرخسي وفخر الإسلام البردوي وفخر الدين قاضي عجان وغيرهم ، فإنهم لا يقلدون على مخالفة الإمام لا في الأصول ولا في الفروع ، لكنهم يستنبطون الأحكام من المسائل التي لا نص فيها عنه على حسب أصول قررها ومقتضى قواعد بسطها .

الرابعة : طبقة أصحاب التخرج من المقلدين . كالرازي وأضرابه ، فإنهم لا يقلدون على الإجتهد أصلا ، لكنهم لإحاطتهم بالأصول وضبطهم للمأخذ . يقلدون على

تفصيل قرون مجمل ذي وجهين وحكم محتمل لأمرين منقول عن صاحب المذهب أو
عن أحد من أصحابه المجتهدين برأيهم ونظرهم في الأصول والمقايسة على أمثاله
ومفائده من الفروع .

الخامسة : طبقة أصحاب التخريج من المقلدين : كالقدوري وصاحب الهداية ، وشأنهم
تفصيل بعض الروايات على بعض آخر بقوهم : هذا أولى ، وهذا أصح رواية ،
وهذا أوضح ، وهذا أوفق للقياس ، وهذا أرفق للناس .

السادسة : طبقة المقلدين القادرين على التمييز بين الأقوى والقوي والضعف ، وظاهر
الرواية وظاهر المذهب والرواية النادرة . كأصحاب المتون المعتمدة كصاحب الكنز
وصاحب المختار وغيرهم .

السابعة : طبقة المقلدين الذين لا يقدرّون على ما ذكر ، ولا يفرّقون بين الغث والسمين ،
ولا يميزون الشمال من اليمين ، انتهى .

وقال شيخ الأدب مولانا إعزاز علي رحمه الله في بحثه عن الاجتهاد :

إن الاجتهاد معناه اصطلاحاً : « استطراغ الوسع لتحصيل ظن بحكم شرعي » .

ثم ذكر شرائط الاجتهاد التي ذكرناها سابقاً ، ثم قال : هذه الشروط هي آلة
الجهت ، ومن ادعى الاجتهاد وهو محال عنها فمثلته كمثل من يدعي أن في قوته صعود
السماء بلا معراج لما علمت من الأدلة المقدمة ، ولا بد بعد ذلك أن يحصل عنده ملكة
بسبب ممارسته هذه العلوم والتأمل في الأدلة يتمكن بها من استنباط الأحكام من أدلتها . لا
بد بعد هذه الملكة من تأسيس قواعد يخرج عليها استنباطاته وتفريعاته كقواعد الشافعي
وبالي الأئمة - وهذه القواعد هي التي أعجزت الناس عن بلوغ حقيقة مرتبة الاجتهاد . إذ
لا يكفي في الاجتهاد : معرفة ما تقدم بدون حصول الملكة المذكورة وتأسيس القواعد
المذكورة ، فمن جهل شيئاً مما تقدم أو علم جميعه ولم تحصل له هذه الملكة المتقدمة أو
حصلت ولم يؤسس بها

قواعد وادعى الاجتهاد : فقد أخطأ وعليه البيان والإثبات .

تلازم الشريعة والطريقة

إذ السيوطي مع إحاطته : لما ادعى الإجهاد قام عليه أهل عصره ، فقد قال الماوي :
وقد قامت عليه أي السيوطي بذلك التقيامة ولم يسلم له في عصره ، وطلبوا أن يتأخروا
فامتنع ، ثم قال الماوي بعد ذلك : وكتبوا له : حيث تدعي الإجهاد فعيك بالإتيان
ليكون الجواب على قدر الدعوى فتكون صاحب مذهب خاص .
قال العلامة الشهاب ابن حجر المكي : لما ادعى الجلال ذلك - قام عليه معاصروه
ورموا عن قوس واحد ، وكتبوا له سؤالاً فيه مسائل أطلق الأصحاب فيها وجهين وطلبوا
منه أنه إن كان عنده أدنى مراتب الإجهاد وهو اجتهاد الفتوى فليتكلم على الرجوع من
تلك الأوجه بدليل على قواعد المجتهدين ، فرد السؤال من غير كتابة واعتذر . يأن له
أشغالاته عن النظر في ذلك

قال الشهاب : فأما صعوبة هذه المرتبة ، أعني اجتهاد الفتوى الذي هو أدنى مراتب
الإجهاد ، يظهر لك أن مدعيها فضلاً عن مدعي الإجهاد المطلق في حيرة من أمره وفساد
في فكره ، وأنه ممن ركب من عمياء وخط خط عشواء ، قال : ومن تصور مرتبة الإجهاد
المطلق استعصى من أن ينسبها لأحد من أهل هذه الأزمنة ، بل قال ابن الصلاح ومن تبعه :
انقطعت من نحو ثلاثمائة سنة ، ولابن الصلاح نحو الثلاثمائة فتكون القطعت من نحو ستمائة
أي إلى زمن السيوطي بل قل إلى ابن الصلاح عن الأصوليين . أنه لم يوجد بعد عصر الشافعي
مجتهد مستقل إلى هنا ، انتهى .

ثم قال : وإذا كان بين الأئمة تراء طويل في أن إمام الحرمين وحجة الإسلام الغزالي
وناهيك بهما - هل هما من أصحاب الوجوه الذين هم أقل من المجتهدين أو لا ؟ فما ثبت
بغيرهما - بل قال الأئمة عن البحر - إنه لم يكن من أصحاب الوجوه ، هذا مع قوله :
لو ضاعت نصوص الشافعي لأمليتها من صوري .

فإذا لم يتأمل هؤلاء الأكابر لمرتبة الإجهاد المذهبي ، فكيف يسوغ لمن لم يفهم أكثر
عباراتهم على وجهها : أن يدعي ما هو أعلى من ذلك وهو الإجهاد المطلق ؟ سبحانه هذا
يهتان عظيم وفي «الأنوار» عن الإمام الرافعي : القوم كالمجمعين على أن لا يجتهد اليوم .

انتهى مختصراً ، وله كلام طويل نفيس جدير بالمطالعة .

وقد نشرت مجلة « الداعي » الصادرة من ديوبند للمحدث المحقق الشيخ حبيب الرحمن الأعظمي نفع الله بعلمه المسلمين كلمة جليلة جامعة ومختصرة يقول فيها ما ملخصه : إن الاجتهاد الذي يقول عنه العلماء أنه قد أغلق بابه منذ سنة كذا وكذا المراد به : الاجتهاد المطلق . وقد صرح به ابن الصلاح وابن حجر المكي . بل إن ابن الصلاح رحمه الله نقل عن بعض الأصوليين : أنه لم يوجد أي مجتهد بعد الإمام الشافعي رحمه الله ، ويقول الإمام عبد الوهاب الشعراني : إنه لم يدع الاجتهاد المطلق أحد بعد الأئمة الأربعة سوى الإمام ابن جرير الطبري ولكنه لم تقبل منه هذه الدعوى - هذا من الناحية التاريخية - وأما أنه هل من الممكن أن يوجد مجتهد مطلق مستقل بعد الأئمة الأربعة أم لا ؟ فيقول الإمام الشعراني رحمه الله : نعم يمكن ذلك - لأن الله قادر على كل شيء - ولا دليل على عدم إمكان هذا .

ويقول العلامة الشيخ عبد الحسي اللكوي رحمه الله : إن من يدعي : أنه لا يمكن وجود مجتهد بعد الأئمة الأربعة فهذا خطأ وغير صحيح ، وإنما لو ادعى أنه لم يوجد (إلى الآن) من بعد الأئمة الأربعة من ادعى الاجتهاد وسلم له الجمهور ذلك ، فهذا مسلم ولا شك فيه ، انتهى .

حصر الأئمة المجتهدين المتبوعين في أربعة

يقول الإمام الجليل الشاه ولي الله المحدث الدهلوي في «عقد الجيّد» ص ١٤ :
اعلم أن في الأخذ بهذه المذاهب الأربعة مصلحة عظيمة وفي الإعراض عنها كلها مفسدة
كبيرة ، ونحن لبيّن ذلك بوجوه :

أحدها : أن الأمة اجتمعت على أن يعتمدوا على السلف في معرفة الشريعة ،
فالتابعون اعتمدوا في ذلك على الصحابة ، وتبع التابعين اعتمدوا على التابعين ، وهكذا في
كل طبقة اعتمد العلماء على من قبلهم ، والعقل يدل على حسن ذلك لأن الشريعة لا
تعرف إلا بالنقل والاستبطاء ، والنقل لا يستقيم إلا بأن تأخذ كل طبقة عن قبلها بالإتصال
، ولا بد في الاستبطاء أن تعرف مذاهب المتقدمين لتلا يخرج عن أقوالهم فيخرق الإجماع
ويبقى عليها ، ويستعين في ذلك كل من سبقه ، لأن جميع الصناعات كالصرف والنحو
والطب والشعر والحداثة والتجارة والصناعة لم تيسر لأحد إلا بملازمة أهلها ، وغير ذلك
نادر بعيد لم يقع وإن كان جائزاً في العقل ، وإذا تعين الاعتماد على أقاويل السلف فلا بد
من أن تكون أقوالهم التي يعتمد عليها مروية بالإسناد الصحيح أو مدونة في كتب مشهورة ،
وأن تكون مخدمة بأن يبين الراجح من محتملاتها ، ويخصص عمومها في بعض المواضع ،
ويقيد مطلقها في بعض المواضع ، ويجمع المختلف منها ويبين علل أحكامها ، وإلا لم يصح
الاعتماد عليها ، وليس مذهب في هذه الأئمة المتأخرة بهذه الصفة إلا هذه المذاهب الأربعة .
الثاني : أنهم إلا مذهب الإمامية والزيدية وهم أهل البدعة لا يجوز الاعتماد على أقاويلهم .

وثانيها : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «اتبعوا السواد الأعظم» ، ولم
تسلمت المذاهب الحقة إلا هذه الأربعة كان اتباعها اتباعاً للسواد الأعظم ، والخروج
عنها خروجاً عن السواد الأعظم .

تجاوز الشريعة والطريقة

ونالها : أن الزمان لما طال وبعد العهد ، وضعت الأمانات . لم يكن أن يعتمد على الرجال علماء السوء من القضاء الجورة والمفتين التابعين لأهوائهم حتى ينسبوا ما يقولون إلى بعض من اشتهر من السلف بالصدق والديانة والأمانة إما صريحاً أو دلالة وحفظ قوله ذلك ، ولا على قول من لا يدري هل جمع شروط الإجهاد أو لا ، فإذا رأينا العلماء المحققين في مذاهب السلف عسى أن يصدقوا في تخريجاتهم على أقوالهم واستنباطهم من الكتاب والسنة ، وأما إذا لم نر منهم ذلك فهيئات ، انتهى .

ويقول العلامة الشيخ المفتي محمد شفيع الدوبندي في «جواهر الفقه» ص ١٣٩ في رده على سؤال . أنه لماذا يقلد الأئمة الأربعة فقط ؟ ولم يوجد في السلف إمام على درجتهم ليقلد ؟ وهل ورد حكم تقليد الأئمة الأربعة في أي نص ؟

لأجاب نور الله مرقدته : إن انتهاء سلسلة التقليد على الأئمة الأربعة ليس بأمر عقلي ولا شرعي بل إنه اتفاقي محض ، حيث أنه بحسب الله عز وجل اندرست جميع المذاهب سوى هذه المذاهب الأربعة وأصبحت وكأنها لم تكن ، ووجود خمسين أو مائة مسألة منقولة عن أحدهم لا يمكن أن يقال عنها : إنها مذهب فلان يقلده الناس ، لأنهم لو لدنواهم في هذه الخمسين أو المائة مسألة فماذا يفعلون في الآلاف وعشرات الآلاف من المسائل والأحكام الأخرى ؟ وعندما رأينا أن جميع المذاهب سوى هذه الأربعة قد اندرست لم يبق لديها سبيل سوى حصر التقليد في هذه الأربعة اضطراراً ، لذا تجد ابن خلدون في مقدمة تاريخه عند الكلام على مذهب الظاهرية يقول : ثم درس مذهب أهل الظاهر اليوم بدروس أئمتهم وإنكار الجمهور على متبعيه ولم يبق إلا في الكتب المتخلدة .

ولها أيضاً صرح بقوله . «ووقف التقليد في الأمصار عند هؤلاء الأربعة ودرس المقلدون عن سواهم ... إلخ» ، انتهى .

واتفق الجميع على هذا ، ولم يبق فيه أي خلاف بينهم . وعندما كثرت الإصطلاحات المختلفة في العلوم وصعب الوصول إلى مرتبة الإجهاد «لعدم وجود اشروط اللازمة» ، وعندما خيف أن ينسب الإجهاد إلى غير أهله وإلى الذين لا يعتمد على دينهم ولا على

رايهم : فحينئذ صرح العلماء بالعجز عن الاجتهاد وقيلوا الناس على أن يخلصوا لهم واحداً من هؤلاء الأئمة الأربعة للتقليد ، ومنعواهم من تقليد إمامين منهم أيضاً في وقت واحد فإنه تلاعب وتلفيق ، وأما غير هؤلاء المتبوعين من الأئمة فلم يبق إلا نقول أقوالهم في الكتب ، وليست لهم كتب فقهية مستقلة دونت فيها أقوالهم وآراؤهم ، وبدأ كل مقلد بعد تصحيح الأصول والصال السند بالعمل بمذهب إمامه ، والمحصّر حصول الفقه في هذا الزمان على تقليد مذهب هذا الإمام فقط .

والآن في هذا الزمان دعوى أي مدع للإجتهد : مردودة غير مسلمة ، وتقليده مهجور مبروك . وقد اتفق أهل الإسلام في هذا الزمان على تقليد الأئمة الأربعة . يقول الإمام ابن الممام في «فتح القدير» : انعقد الإجماع على عدم العمل بالمذاهب المخالفة للأئمة الأربعة .

ويقول العلامة ابن حجر المكي رحمه الله في «فتح المبين شرح الأربعين» . أما في زماننا فقال أئمتنا : لا يجوز تقليد غير الأئمة الأربعة : الشافعي ومالك وأبي حنيفة وأحمد ، انتهى .

فأصبحت مطالبة أحدهم الدليل على أنه لم انحصر التقليد في الأئمة الأربعة فقط في غير محله ، ومثال ذلك : مثال شخص كان له أولاد كثيرون ومات بعضهم ، حتى أنه عندما مات الأب لم يبق من أولاده هؤلاء أحياء إلا أربعة فقط ، فحتماً سينحصر إرث الأب في هؤلاء الأولاد الأربعة الأحياء فقط . مع أنه كان للأب المتوفى : أولاد غيرهم أيضاً ، ولكنك لا تجد أحداً يعرض على أنه : لم انحصر إرث الأب في الأولاد الأربعة فقط ؟ ولو اعترض أحد فرفضاً فلا يكون الجواب إلا : أن هذه مشيئة الله وقضاؤه سبحانه الخبي والمميت .

وقد قال العلامة الفاضل الملا جيون رحمه الله في «التفسير الأحمدى» : والإنصاف أن انحصار المذاهب في الأربعة : إنما هو فضل إلهي وقبولية من عند الله تعالى لا مجال فيها للترجيحات والأدلة ، (جواهر الفقه) .

التقليد

مادام قد انطلق باب الاجتهاد وانحصرت المذاهب في مذاهب الأئمة الأربعة فوجب إذن تقليدهم ، والذين يقولون عن التقليد إنه شرك يجهلون حقيقة التقليد ، فإن التقليد (نعوذ بالله وحاشا) ليس بشئ مستقل في مقابل سنة الرسول صلى الله عليه وسلم ، بل إن التقليد هو استسلام للأحكام التي استبطنها الأئمة الكرام من القرآن الكريم والسنة النبوية المطهرة وآثار الصحابة رضي الله عنهم ، لأن التقليد عرف بقولهم : «إنه قبول غير المجتهد لقول المجتهد في الأحكام الفقهية الفرعية ولا يطالبه بالدليل عليها ، معتمداً على : أن المجتهد لديه دليل عليها» .

وقد روى الإمام أبو داود في مسنده عن جابر رضي الله عنه قال : خرجنا في سفر فأصاب رجلاً منا حجر فشججه في رأسه ثم احتلم فسأل أصحابه فقال : هل تجدون لي رخصة في التيمم ؟ قالوا : ما نجد لك رخصة وأنت تقدر على الماء فاعتسل فمات . فلما قمنا على النبي صلى الله عليه وسلم أخبر بذلك فقال : قتلوه قتلهم الله تعالى ، ألا سألوا إذا لم يعلموا ، فإنما شفاء العي السؤال ، إنما كان يكفيه أن يتيمم ويعصر أو ليصب ... إلخ الحديث .

انظر هؤلاء أفتوا على ظاهر لفظ قوله تعالى : «فلم تجدوا ماء» ، مع أن الاجتهاد والفكر لها شروط كثيرة وقد ذكرناها في السابق ، لذا قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله في فتاواه ج ٢٠ ص ٢٠٣ : «والذي عليه جماهير الأمة أن الاجتهاد جائز في الجملة ، والتقليد جائز في الجملة .. وأن الاجتهاد جائز لنقاد على الاجتهاد والتقليد جائز للعاجز عن الاجتهاد» . ويقول في مقام آخر ج ٢٠ ص ٢٠٩ : «واتباع شخص المذهب شخص بعينه لعجزه عن معرفة الشرع من غير جهته إنما هو مما يسوغ له ، ليس هو مما يجب على كل أحد إذا أمكنه معرفة الشرع بغير ذلك الطريق» ، انتهى .

وذكر العلامة أبو الوليد الباجي المالكي شارح الموطأ في كتابه «الحدود في الأصول» عن التقليد : إنه قبول قول من يقلده بدون دليل وإن علم دليله ، وهو «أي التقليد» فرض في حق من لا يقدر على الاجتهاد .

وذكر الإمام الكنتروهي نور الله مرقده في رسالة له نقلها الشيخ محمد شفيع «المنقح الأعظم» بهاكستان رحمه الله في كتابه «جواهر الفقه» يقول : قولكم : «إن اعتقاد وجوب التقليد الشخصي بدعة سيئة» أقول : إن التقليد الشخصي مباح عندكم كما اعترفتم بذلك في أعلاه ، ولكنكم لم تفهموا أنه ما معنى المباح ؟ وقد خالفتم بقولكم هذا الأخير المنقول والمعقول معاً ، فإن التقليد نفسه «أي التقليد المطلق» فرض لقوله تعالى «فاسألوا أهل الذكر» الآية . ولقوله صلى الله عليه وسلم : «إنما شاء العبي السؤل» وهذا بدعي أيضاً ، لأن الدين لا يمكن أن نحصل عليه بدون التعلم إذ لا علاقة للعقل والحس فيه «أي بدون النقل» ، لذا فإن التقليد مطلقاً فرض «أي على الذي لا يقدر على الاجتهاد» اعتقد انكم أيضاً تفرون بهذا وإلا أثبتناه لكم .

ثم التقليد له صورتان : الأولى : التقليد الشخصي ، والأخرى : التقليد غير الشخصي . لأنهما جزءان جنس واحد ، وإن شئت فقل عنه «جنس وله نوعين» ، أو أنه «مطلق وله فردين مقيدتين» ، أو أنه «كلى وله جزئيين» قرر عنها كما تشاء . وعلى كل فهما نوعان من التقليد لتحقيق التقليد المطلق الذي هو فرض .

والآن أسألك : إذا كان الشيء أصله فرض فكيف يكون أحد نوعيه الذي يحقق الأصل به مباحاً ؟ يا عبد الله إن الفرض وإباح حكمان مباينان لبعضهما ، فكيف يكون أحد نوعي الجنس من غير نوع الجنس الآخر ؟ فكر قليلاً يا أخي : إن التقليد المطلق فرض ، فهل يكون التقليد الشخصي مباحاً مع أن التقليد الشخصي هو أحد النوعين لتحقيق التقليد المطلق . فعلم أن سوء الفهم كله نشأ من هنا .

لما فافهم أن التقليد بتوعيه فرض إن كان شخصياً أو غير شخصي ، وليس أيها منهما مباح ، إلا أنه بما أن هناك تمييز في امثال أمر التقليد فلك الخبر أن تختار أي النوعين شئت .

إن اخترت أحد نوعيه فلا حاجة إلى النوع الآخر ، إنما إذا لم تختَر أي واحد من النوعين فإنك تؤثم ، وقيل لهذا التخيير : إنه مباح مجازاً ، وليس أن التقليد الشخصي بذاته مباح ، ومثله . إن في كفارة القسم مثلاً تكون نفس الكفارة فرضاً ، والتخيير في الإطعام والكسوة والرقبة ، لأن أدبت أحد الثلاثة برأت من القسم ، وإن لم ترد أحد الثلاثة فتؤثم ، وهذا حال جميع الكليات .

فإن المطلق الشرعي يكون فرضاً ، ويقال لأحد أنواعه مباحاً باعتبار الإباحة في اختيار أحد أنواع تحقيقه ، انتهى . والرسالة طويلة جديرة بالمطالعة .

ونقل عن الإمام الشافعي نور الله مرقده أنه قال في إحدى رسائله : (أما بالنسبة للتقليد فلا ريب في أن دين الإسلام واحد ، والمذاهب الأربعة كلها حق ، ولكن كما أنه في الطب مثلاً سواء كان الطب « اليوناني أو الهيموبيتك أو الطب الحديث » فالأطباء المعروف بهم يحق لكل شخص أن يتعالج عند من شاء منهم وكل واحد منهم أهل للعلاج المرضي . ولكن عند اختلاف آراء الأطباء في معالجة شخص ما : يكتفى بعلاج واحد منهم فقط كلياً وفي كل شيء ، « فعلى رأيه تؤخذ الأدوية وعلى رأيه تكون نوعية الغذاء وعلى رأيه تترك بعض الأشياء وهكذا » ويترك العمل بآراء بقية الأطباء ويعين العلاج على رأي واحد فقط ، وهذا واقع ومشاهد ومعلوم لدى الجميع . فهكذا أيضاً بالنسبة للأئمة عند اختلافهم يصح أحدهم كلياً وفي كل شيء يكتفى باتباعه دون غيره من الأئمة .

وكما أنه يحدث في الطب أن بعض المرضى يترك العلاج عند بعض الأطباء ويذهب إلى طبيب آخر ويتعالج لديه فيجعل علاجه كلياً عند هذا الأخير ، هكذا حدث لبعض المشايخ في السابق : أنهم تركوا مذهباً لوجه من الوجوه والتزموا بمذهب آخر واتبعوه ولكن لم يفعلوا أن أخذوا شيئاً من هذا المذهب وشيئاً من هذا ليفتحوا بعملهم باباً خامساً للمذهبية ، فالإمام الطحاوي مثلاً كان شافعيّاً ثم صار حنفيّاً ، وبالجملة فلا يخرج من التقليد . لذلك ترى أنه وجد ملايين العلماء والمحدثين وكلهم أخذوا بالتقليد . انظر الإمام الرملي ما أعظم شانه في العلم والحديث والتفقه وهو صاحب السنن مع كماله وفضله هذا

كان مقلداً ، ومنه غير دليل على ذلك . فإذا كان أمثال هؤلاء مع كمالههم مقلدين فالزمذي قلد الإمام الشافعي ، والطحاوي والإمام محمد الشيباني والإمام أبو يوسف قلدوا الإمام أبا حنيفة ، فأى عالم بعد هؤلاء تراه اليوم يستغني عن التقليد .

ثم إن وجد هناك عالم كبير لم يقلد إماماً مثلاً فما يعني ذلك ؟

أولاً : من يسمع لواحد أو اثنين من العلماء مقابل ملايين العلماء ؟ أي عاقل تسأله يقول لك : إن ما ذهب إليه العالم كله بصغيره وكبيره حتماً هو الحق ثم وهل من المعقول أن يختار عن الجهلاء مسلك العلماء . وهذا مثاله : مقال المريض الجاهل يرى أحد الأطباء مرض فعالج نفسه بنفسه ولم يتعالج عند طبيب آخر ، فمكر هذا الجاهل أيضاً أن يختار نفس الطريقة وأراد أن يعالج نفسه بنفسه ورأيه واستغني عن الأطباء ، فأسألك بأنه ماذا يقال عن هذا الشخص ؟ عاقل أم مجنون ؟

لهكذا إذا رأى جاهل عالماً يترك التقليد فأراد بذلك أن يستغني هذا الجاهل أيضاً عن التقليد ، فلا أقول إلا : إن العلم لم يكن من قبل لدي هذا والآن بعمله هذا دل . على أن لا عقل له أيضاً .

واليوم المنتسبون إلى العلم والدين يقال لهم علماء . أكثرهم إن لم أقل كلهم في حكم الجهلاء . بل إن بعض العلماء في الحقيقة أجهل من الجهلاء تراهم يتأبطون كتاباً أو كتابين ويخرج ليحفظ الناس وبينه وبين العلم بعد المشرقين بظن نفسه عالماً وهو جاهل . لأن العلم هو من يستطيع على الأقل : أن يدرس النظمية كل كتاب من جميع أبواب العلوم (جواهر الفقه ص ١٣٥) .

وفي مكاتيب شيخ الإسلام حسين أحمد المنسي نور الله مولده رسالة طويلة باسم الشيخ أبي الليث أمير «الجماعة الإسلامية» السابق ، رداً على رسائله يذكر فيه ما ترجمته بالعربية . «إن مولانا محمد حسين البتالوي رحمه الله وكان من أئمة اللامذهبيين المتحمسين ومدالفاً قوياً للامدعية وناشرها في الهند يقول في مجلته «إشاعة السنة» المجلد الثاني : بعد تجربة خمس وعشرين سنة علمنا أن الناس الذين يصيرون مجتهدين مع كونهم جهلاء «غير

تلازم الشريعة والطريقة

علماء) ويتركون التقليد مطلقاً تجدهم في النهاية ينقضون أيديهم حتى من الإسلام ، بعضهم يختار المسيحية ، وبعضهم يختار الإلحاد ، فلا يتقيدون بدين ولا مذهب ، وما الفسق والخروج عن أحكام الشريعة إلا النتيجة الأولى لتحرر وعدم التقليد . إن هؤلاء الفسقة تراهم يجاهرون بترك الجمعة والجماعات وحتى يكون الصلاة والصوم باطلاً . فلا تقوى ولا ورع ولا احتراز حتى عن الربا والخمر وغيرها من الكبائر المحرمات ، ومن يتعاضى منهم عن هذه المحرمات الظاهرة بصالح دنيوية تراهم يتعبطون في الفسق المخفي ليلاً ونهاراً ليمارسوا النساء بطرق ملتوية في عقودهم ويتحصلون على أموال الله وعباده وحقوقهم بحيل محرمة وطرق باطلة . صحيح أن أسباب الكفر والارتداد والفسق كثيرة في العالم ، ولكن بالنسبة لخروج المتدين عن الدين والتدين ، وإتلاهم بالفسق والفجور يعتبر ترك التقليد والتمسك به مع عدم وجود العلم سبباً هاماً ومصيبة عظيمة انتهى مختصراً ومترجماً .

قلت : وما ذكره شيخ الإسلام المدني عن الشيخ محمد حسين البتالوي كان بعد أن مر الشيخ البتالوي بتجارب كثيرة في حياته .

ولقد نقلت في «سوانح قاسمي» ص ٢٢ له قصة أخرى قبل هذه بمدة ، وهي أن الشيخ محمد حسين البتالوي كتب للإمام الكبير الشيخ محمد قاسم البتالوي : بأنني أرغب في المحدث إليكم في بعض الأمور في خلوة حيث لا يحضرنا أحد ولو كان من تلاميذكم المخلصين ، فوافق الإمام البتالوي على ذلك ، وكتب له بأن يتفضل ، فحضر وقفل الباب عليهما وبدأ الحديث ، فقال الإمام : إن ما نتحدث فيه يجب أن يلاحظ فيه أمران : أحدهما : أن المسألة المبحوث فيها تبيين أنتم فيها مذهب الحنفية وأنا علي أن أبين الدلائل الشرعية عليه . وثانيهما : إني مقلد للإمام أبي حنيفة رحمه الله لذلك لما تعرضون عليه من الأقوال أو ما نتجسون به علي يجب أن يكون للإمام نفسه ولا يكون حجة علي أن الشامي «ابن عابدين» قال كذا أو أن صاحب «فتح القدير» قال كذا إلخ فإني لست بمقلد هؤلاء ، فوافقنا وتحدثنا في مسائل «العائجة خيف الإمام ، ورفع اليدين ، والتأمين بالجهر ، وغيرها من المسائل الكثيرة» وحسب ما تقرر كان يبين الشيخ مذهب الأحناف والإمام يثبت بالدلائل

المفصلة ، فكان الشيخ البتالوي أحياناً عند سماعه للأدلة يدهش ويتعجب لحسن الاستدلال وقوة الحجة فيتواجد لذلك ويتمايل ويقول : سبحان الله . سبحان الله ، مبهرأ بمجمع . وعند الانتهاء من الحديث قال الشيخ محمد حسين البتالوي بتأثر بالغ . أتعجب ياسيدي مثلكم ويكون مقلداً ؟ (أي مع هذا العلم الجسم والفهم والدكاء وقوة الاستنباط كيف ترضون بالتقليد دون الاجتهاد) ، فأجاب الإمام قدس الله سره ببساطة وبساطة . وأنا أتعجب ! مثلك ولا يكون مقلداً ؟ انتهى مختصراً .

قلت : لقد سمعت هذه القصة من بعض الأكابر وسمعت فيها . أن الإمام البتالوي قال في آخرها في الرد على الشيخ البتالوي : (إنه يكفي حجة ودليلاً لكون التقليد واجباً . قولكم هذا في) والله أعلم .

كان أحد زملائي في الدراسة بمظاهر العلوم بعد التخرج قد توظف بمكتبها لم لفة الراتب (لأن الرواتب كانت حينئذ قليلة جداً) ترك الوظيفة وانتقل إلى مدينة عليكره وتوظف لدى طبيب هناك كان من جماعة أهل الحديث (وهم جماعة لا يتقيدون بتقليد أحد من الأئمة الأربعة المتبوعين وإنما يدعون التمسك بالحديث الشريف والرجوع إليه في جميع الأحكام وينكرون التقليد ويذمونه بشدة ويدعون فاعله) ، وبعد عدة أيام وصلتني من رسالة يذكر لي فيها بالتفصيل : النعم الذي يتمتع به هناك فالراتب مريح جداً والطبيب الذي يعمل لديه محبه ويكرمه ويجلسه معه على مائدته الخ ذلك ، وفي آخر الرسالة ذكر أنه واقع هناك في مشكلة عويصة وهي أن الدكتور المذكور في صلاته عندما يرفع رأسه من الركوع يرفع يديه ثم ما يزال رافعاً إياهما إلى أعلى حتى يسجد على نفس هذه الحال . وهو بما أنه متعود على هذه العملية فلا يشق عليه ، ولكن صاحبنا هذا عندما يسجد على تلك الطريقة غالباً ما يحدث أنه يحتر ساقطاً على الأرض . وذكر أنه قال للدكتور . إن الشيخ نذير حسين والشيخ ثناء الله يذكران في فتاواهما خفض اليدين بعد رفعهما ، ولكن الدكتور رد عليه بشدة واستكار قائلاً : إنني لست مقلداً للشيخ نذير حسين أو الشيخ ثناء الله ولو كنت مقلداً أحداً فلم لا أقلد الإمام أبا حنيفة الذي يفوق هؤلاء في العلم والعمل

والفقير بمراحل ؟ وإنما دُلني على حديث عن الرسول صلى الله عليه وسلم واحتج عليّ به . وبعد رواية هذه القصة بتفصيلها طلب مني هذا الزميل أن أبحث له عن حديث فيه خفض اليدين بعد رفعهما في القومة حتى تحل مشكلته .

وفي تلك الأيام كنت مشغولاً بتدريس الحديث الشريف . وفي هذه الساعة لا الرسالة إمامي ولا أذكر الموضوع بالضبط ، وإنما أذكر أنني نقلت له بعض روايات أبي حمزة الساعدي رضي الله عنه من صحيح البخاري وغيره التي فيها « فإذا رفع رأسه استوى حتى يعود كل فقار مكانه » .

تقليد الإمام الأعظم أبي حنيفة رحمه الله

إن عامة أهل الهند والباكستان (وبنغلاديش) يلتزمون بذهب الإمام أبي حنيفة رحمه الله تعالى . وذلك لأن فائحي الهند الأوائل كانوا عامة أحنافاً في الفقهيات فوصل معهم إلى هذه الديار مع الإسلام المذهب الحنفي أيضاً .

وهناك وجوه أخرى أيضاً أدت إلى ترجيح المذهب الحنفي ، وقد ذكرت بعضها بالتفصيل في مقدمتي « لأوجز المسالك إلى موطأ مالك » ومن جملة ما :
 إن عهد الإمام الأعظم أقرب إلى عهد الرسول صلى الله عليه وسلم من بقية الأئمة

المتبعين رحمهم الله تعالى كما سبق أن بينا ، حيث ذكرنا بالتفصيل عصور الأئمة الأربعة والمحدثين . فقد ولد الإمام أبو حنيفة سنة ثمانين من الهجرة النبوية أي في القرن الذي توفي فيه الرسول صلى الله عليه وسلم . ومعلوم أن للثلاثيات أهمية عظيمة في صحيح البخاري وغيره من كتب الحديث ، وقد ألقت رسائل مستقلة في الثلاثيات وحدها . والثلاثي هو الحديث الذي يكون في سنده بين المحدث وبين الرسول صلى الله عليه وسلم ثلاثة رواة فقط : أولهم شيخ المحدث ، والثاني التابعي ، والثالث الصحابي .

والإمام أبو حنيفة رحمه الله على قول الحنفية تابعي رواية أيضاً ، فلم يتبق إلا الصحابة رضي الله عنهم وهم كلهم عدول .

والذين يقولون عن الإمام أبي حنيفة أنه كان من اتباع التابعين فعليه أيضاً يكون الفقه الحنفي « ثنائياً » أحدهما صحابي « وهم كلهم عدول » والآخر تابعي فإن استاذ الإمام أبي حنيفة تابعي ، وكل واحد أعلم من غيره بحال استاذة . لذلك فالطعن في روايات الحنفية وإحكام عليها بالضعف جهل بالفرن ، فإن الروايات التي يأتي فيها راو ضعيف في الدرجة الثالثة أو الرابعة لا تطعن به روايات الحنفية . وقد قال شيخ الإسلام ابن تيمية في فتاواه ج ٢١ ص ٢٣٩ « بل الذين كانوا قبل جمع هذه الدواوين : أعلم بالسنة من المتأخرين

بكثير ، لأن كثيراً مما بلغهم وصح عندهم قد لا يبلغنا إلا عن مجهول أو بإسناد منقطع أو لا يبلغنا بالكيفية ، فكانت دراويهم صدورهم التي تحوي أضعاف ما في الدواوين ، وهذا أمر لا شك فيه من علم القضية ، انتهى .

ثم يلاحظ : أن الإمام البحاري رحمه الله أورد في صحيحه اثنين وعشرين رواية ثلاثية ، عشرون منها عن تلاميذ الإمام أبي حنيفة أو عن تلاميذ تلاميذه رحمه الله ، فأحدى عشر رواية منها : عن مكى بن إبراهيم ، وهو تلميذ الإمام أبي حنيفة مباشرة ، فقد حكى الموفق عنه أنه دخل الكوفة ولزم أبا حنيفة وسمع منه الحديث والفقه واكثر عنه الرواية وكان يحبه حباً شديداً ، حتى قال إسماعيل بن بشر : كنا في مجلس المكى فقال : حدثنا أبو حنيفة ، فصاح رجل غريب : حدثنا عن ابن جريح ولا تحدثنا عن أبي حنيفة .. فقال المكى : إنا لا نحدث السفهاء ، خرجت عليك أن تكتب عنى ، قم من مجلسي ، فلم يحدث حتى أقام الرجل من مجلسه ، ثم قال : حدثنا أبو حنيفة و مر به . انتهى .

ثم ست روايات : عن أبي عاصم النبيل المضحاك بن محمد ، وهذا أيضاً تلميذ للإمام أبي حنيفة . رحمه الله تعالى .

وثلاث روايات : عن محمد بن عبد الله الأنصاري - وهذا تلميذ الإمام زفر ، وكذلك تلميذ للإمام أبي يوسف القاضي أيضاً ، وبقيت روايتان لا أعلم هل هما من تلاميذ الإمام أو أحد تلامذته أو لا ؟ والله أعلم .

وقد ذكرت في مقدمة «الأوجز» عن الإمام الشعراني رحمه الله أنه قال : قد من الله على بمطالعة مسانيد أبي حنيفة الثلاثة من نسخة صحيحة عليها خطوط الحفاظ ، فرائعه أن لا يروي حديثاً إلا عن خيار التابعين العدول الثقات الذين هم من خير القرون كالأسود وعلقمة وعطاء وعكرمة ، ومجاهد ومكحول والحسن البصري وأضرابهم ، فكل الرواة الذين يمه وبين الرسول صلى الله عليه وسلم عدول ثقات أعلام خيار وليس فيهم كذاب ولا متهم بالكذب ، انتهى .

وقد بسطت في مقدمة «الأوجز» الكلام عن فقه الإمام أبي حنيفة رحمه الله ذكر فيه في الفائدة التاسعة : فيما بيني عليه منحه ، قال ابن حجر . يعنى عليك أن لا تفهم من أقوال العلماء عن أبي حنيفة وأصحابه أنهم أصحاب الرأي أن مرادهم بذلك ، تقيصهم ولا نسبتهم إلى أنهم يقدمون رأيهم على سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا على قول أصحابه لأنهم برآء من ذلك ، فقد جاء عن أبي حنيفة من طرق كثيرة ما ملخصه . أنه أولاً يأخذ بما في القرآن ، فإن لم يجد في السنة ، فإن لم يجد بقول الصحابة ، فإن اختلفوا أخذ بما كان أقرب إلى القرآن لو السنة من أقوالهم ولم يخرج عنهم ، فإن لم يجد لأحد منهم قولاً لم يأخذ بقول التابعين بل يجتهد كما اجتهدوا ، انتهى .

وقال ابن المبارك رواية عنه : إذا جاء الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فعلى الرأس والعين ، وإذا جاء عن الصحابة اغترنا ولم نخرج عن أقوالهم ، وإذا جاء عن التابعين زاحمناهم .

وعنه أيضاً : عجباً للناس يقولون الحق بالرأي ، ما أفني إلا بالأثر .

وعنه أيضاً : ليس لأحد أن يقول برأيه مع كتاب الله ولا مع سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا مع ما أجمع عليه أصحابه ، وأما ما اختلفوا فيه فتخير من أقوالهم : أقربهم إلى كتاب الله أو إلى السنة .

وسمعه رجل يقاسي آخر في مسألة فصاح : دعوا هذه المقايضة ، فإن أول من قاسى إبليس ، فاقبل إليه أبو حنيفة فقال : يا هذا وضعت الكلام في غير موضعه ، إبليس رد يقاسيه على الله تبارك وتعالى أمره فكفر بذلك ، وقاسينا اتباع لأمر الله تعالى لأننا نرده إلى كتابه وسنة رسوله وأقوال الأئمة من الصحابة والتابعين ، فمنح لنور حول الإتباع . فكيف نساوي إبليس نحن الله ، فقال له الرجل : غلطت وتبت فنور الله قلبك كما نوررت قلبي ، انتهى .

وقال ابن حجر : الفصل الأربعون في رد ما قيل إنه مخالف فيه صراح الأحاديث الصحيحة من غير حجة ، وهذا باب واسع جداً . ثم قال : وسبب صدور ذلك منهم (أي

القاتلي» . أنهم استروحوا ولم يتأملوا قواعد وأصوله . لم ذكر ابن حجر الأصول مفصلاً وقد ذكرتها في «الأوجر» . فذكر منها أن خير الواحد لا يقبل إذا عاين الأصول اجمع عليها .

ومنها : عمل الراوي بخلاف مروي . لأنه يدل على السخ أو نحوه .
ومنها : تفرد في عموم البلوى بأن يحتاج كل واحد إلى معرفته ، لأن العادة تقضي باستفاضة لقن منه ، فانفراد واحد به لدخ فيه .
ومنها : وروده في حد أو كفارة لسقوطهما بالشبه واحتمال خطأ الراوي المتفرد به شبهة .

ومنها : طعن بعض السلف فيه .
ومنها : وقوع لإختلاف في الصحابة في مسألة ورد فيها غير الواحد ولم يحتاج أحد منهم به . لإعراضهم عن الإحتجاج به مع شدة عنايتهم بالأحاديث دليل على تسخه أو نحوه .

ومنها : مخالفة لظاهر عموم القرآن ، لأن أبا حنيفة لا يرى تخصيص عمومه ولا تسخه بخير الواحد لأنه ظني وذاك لطعي . وتقديهم القوي الدليلين واجب
ومنها : مخالفة للسنة المشهورة ، ...

وإذا تقرر ذلك علم منه نزاهة أبي حنيفة بما نسب إليه أعداؤه والجاهلون لقواعده ، بل لمواقع الإجهاد من أصلها من تركه خبر الآحاد لخبر حجة ، وأنه لم يترك خبراً إلا لدليل القوي عنده وأوضح ، انتهى .

قال ابن حزم الظاهري : جميع الحنفية مجمعون على أن مذهب أبي حنيفة : أن تصنيف الحديث عنده أولى من الرأي ، انتهى .

وحكى العلامة لشعراني رحمه الله عن شفيق البلخي : كان أبو حنيفة من أروع الناس وأعلم الناس وأبعد الناس وأكثرهم احتياطاً في الدين وأبعدهم عن القول بالرأي في دين الله ، وكان لا يضح مسألة في العلم حتى يجمع أصحابه عليها ويعقد

عليها مجلساً ، فإذا اتفق أصحابه كلهم على موافقتها للشريعة قال لأبي يوسف وغيره :
ضعها في الباب القلبي ، انتهى .

وتقدم في بيان مرتبة في الحديث : إذا وردت عليه المسألة ، قال : ما عندكم من
الأثار ؟ فإذا رويها وذكر ما عنده اختار الأكثر ، انتهى ما في «مقدمة الأرجز»

وقد بسط الكلام في «مقدمة الأرجز» على الإعراضات على الإمام أبي حنيفة ،
وأما أصله هذا : أن خير الواحد يجب أن لا يكون مخالفاً لظاهر القرآن ولا مخالفاً للسنة
المشهوره ، فهو في الحقيقة قول عمر بن الخطاب رضي الله عنه في قصة طلاق فاطمة بنت
نيس ، حين روت : أنها شكت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن زوجها طلقها فلم
يوجب لها رسول الله صلى الله عليه وسلم نفقة ولا سكنى ، فقال سيدنا عمر بن الخطاب
رضي الله عنه بعد مجامع هذا الخبر منها قوله ، «ما كنا لنُدع كتاب ربنا وسنة نبينا صلى
الله عليه وسلم لقول امرأة لا ندري أحفظت أم لا» .

إذا صح الحديث فهو مذهبي

هذه مقولة مشهورة للأئمة الأربعة رضي الله عنهم نقلت عنهم بألفاظ مختلفة ، ولكن الحافظ نقل أثناء بحث مفصل في «فتح الباري» في «باب رفع اليدين إذا قام من الركعتين» قولاً لابن دقيق العيد في رده على ابن خزيمة - وأما كونه مذهباً للشافعي لكونه قال : «إذا صح الحديث فهو مذهبي» ففيه نظر ، انتهى . قال الحافظ : «ووجه النظر - أن محل العمل بهذه الرخصة ما إذا عرف أن الحديث لم يطلع عليه الشافعي ، أما إذا عرف أنه اطلع عليه رده أو تأوله بوجه من الوجوه فلا» ، انتهى .

وكلام الحافظ ابن حجر رحمه الله صحيح ، فقد أورد الإمام مالك في الموطأ رواية لابن عمر : «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا رفع من الركوع رفع يديه» ومع هذا رأي الإمام مالك ومقولته في المسئلة معلومة وشهيرة أن رفع اليدين فيما سوى تكبيرة الإحرام ضعيف عنده ، وأيضاً يقول رحمه الله : إنه لم يجد رفع اليدين في قيام أو قعود غير تكبيرة الإحرام . وقد بسط عنه في «الأوجز»

وقد أورد شيخنا في «بذل الجهود» في «باب السارق يسرق مزاراً» عدة روايات في قتل السارق في هذه الحال ، ثم نقل بعدها عن الشيخ ابن القيم رحمه الله أنه سئل الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله : لم تركته ؟ فقال لحديث عثمان : «لا يحل دم امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث» .. الخ بأنه ليس في هؤلاء الثلاث : السارق مزاراً ، وبسط في «البذل» عنه وقد أردت أن أبين هنا فقط : أن الإمام أحمد قد وصلت إليه روايات قتل السارق ولكنه لم يعمل بها . وفي الماء : مذهب الإمام أحمد : «القلتين» مع أنه يقول عن حديث بشر بن عازبة : إنه صحيح ، كما في «المعنى» ج ١ ص ٢٥ . فثبت أن كلام الحافظ المذكور بأعله صحيح .

وقد ذكر شيخ الإسلام ابن تيمية أيضاً في رسالته «رفع الملام عن الأئمة الأعلام» عشرة وجوه لترك إمام من الأئمة للحديث الشريف ، من جعلتها : أن يكون الحديث قد بلغه لكنه لم يثبت عنده ، واشتراطه في غير الواحد العدل الحافظ شروطاً يخالفه فيها غيره ، واعتقاده أن الحديث معارض بما يدل على ضعفه أو نسخه أو تأويله أن كان قابلاً للتأويل ، وهكذا ذكر عشرة وجوه وأسباب لترك الحديث ، ثم قال : فهذه الأسباب العشرة ظاهرة وفي كثير من الأحاديث يجوز أن يكون للعالم حجة في ترك العمل بالحديث لم تطلع نحن عليها ، فإن مدارك العلم واسعة ، ولم نطلع نحن على جميع ما في بواطن العلماء ، والعالم قد يبدى حجته وقد لا يبدىها ، وإذا أبداها فقد تباهى وقد لا تبلغه ، وإذا بلغت فقد ندرت موضع احتجاجة وقد لا ندركه ، سواء كانت الحجة صواباً في نفس الأمر أم لا ، انتهى .

وهذا واضح على كل من له ممارسة بالحديث الشريف ، فإن كلا من الأئمة الأربعة وصلت إليه أحاديث صحيحة وصريحة ولكنه لم يأخذ بها لبعض الدلائل القوية الأخرى ، ونفس (رفع اليدين) فيها روايات كثيرة صحيحة لم يأخذ بها أي أحد من الأئمة الأربعة وغيرهم من أهل الحديث ، وتفصيل البحث في «الأرجز» .
(تفهيمه)

هناك أمر مهم جداً يجب التنبيه عليه بشدة ، وهو أنه يجب على كل مقلد لإمام من الأئمة أنه إذا لاحظ شيئاً يخالف رأي إمامه : أن لا يظن فيه ، بل إنه يجب أن لا يرد في قلبه حتى تصور الظن في أحد من الأئمة أو السادة المحدثين ، أو الاستخفاف بأقوالهم وآرائهم ، أو إساءة الأدب معهم بأي صورة وعلى أي حال

وقد ألف شيخ الإسلام ابن تيمية رسالة هذا موضوعها وهي «رفع الملام عن الأئمة الأعلام» وهي نفيسة وبديعة في هذا المضمون ، وهي موجودة في كتابه وقد طبعت مستقلة أيضاً ، يقول فيها : يجب على المسلمين بعد موالاته الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم موالاته المؤمنين كما نطق به القرآن ، خصوصاً العلماء الذين هم ورثة الأنبياء الذين جعلهم الله بمنزلة النجوم يهتدى بهم في ظلمات البر والبحر ، وقد أجمع المسلمون على هدايتهم

وإيمانهم فإن علماء المسلمين خيارهم ، فإنهم خلفاء الرسول صلى الله عليه وسلم في أمته وأنهم لما مات من سنته ، بهم قام الكتاب وبه قاموا ، وبهم نطق الكتاب وبه نطقوا وليعلم أنه ليس أحد من الأئمة المقبولين عند الأمة قبولاً عاماً يحتمل مخالفة رسول الله صلى الله عليه وسلم في شيء من سنته دقيق ولا جليل ، فإنهم متفقون اتفاقاً يقيناً على وجوب اتباع الرسول صلى الله عليه وسلم ، وعلى أن كل أحد من الناس يؤخذ من قوله وبتركه إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولكن إذا وجد لواحد منهم قول قد جاء حديث صحيح بخلافه فلا بد له من غير في تركه .

ثم ذكر شيخ الإسلام ابن تيمية عشرة أسباب لترك الحديث ، وقال بعدها : « فهذه الأسباب العشرة ظاهرة ، وفي كثير من الأحاديث يجوز أن يكون للعالم حجة في ترك العمل بالحديث لم يطعن نحن عليها » ، انتهى .

وقد رد في رسالته هذه على الطاعنين في الأئمة المجتهدين ، وبين أن المجتهد مع خطئه له أجر ، وذلك لأجل اجتهاده ، وخطئه مغفور له ، وإن أصاب فيه أجزان ، وأم إن أخطأ واجتهد على جهله فإنه يؤثم .

ويقول : بخلاف الذين أخطوا المشجوج في اليرد بوجوب الغسل فاغتسل فمات فإنه صلى الله عليه وسلم قال : « قتلوه قتلهم الله » ، هلا سألوا إذ لم يعلموا ؟ إنما ضلوا ، لم يفسد السؤال ، فإن هؤلاء أخطأوا بغير اجتهاد إذ لم يكونوا من أهل العلم » ، انتهى .

وقد ورد في الفتاوى للشيخ ابن تيمية أنه سئل عن الشيخ عبد القادر الجيلاني هل هو الفضل المشايخ ؟ وعن الإمام أحمد بن حنبل أنه الفضل الأئمة ؟ فأجاب ببحث نفيس جدير بالطلعة قال فيه : فمن ترجح عنده تقليد الشافعي لم ينكر على من ترجح عنده تقليد مالك ، ومن ترجح عنده تقليد أحمد لم ينكر على من ترجح عنده تقليد الشافعي وبخلاف ذلك . ثم قال : إن كان الرجل مقلداً فليكن مقلداً لمن يرجح عنده أنه أولى بالحق ، فإن كان مجتهداً اجتهد واتبع ما يرجح عنده أنه الحق ، ولا يكلف الله نفساً إلا وسعها ، وقد قال تعالى :

﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ لكن عليه ان لا يتبع هواه ولا يعكلم بغير علم
وقد ذكر الشيخ ابن تيمية في فتاواه ايضاً جـ ٢٠ ص ٣٠٤ «ومن ظن بأبي حنيفة
أو غيره من ائمة المسلمين أنهم يعتمدون مخالفة الحديث الصحيح للقياس أو غيره فقد اعطاهم
عليهم ، وتكلم إما بظن وإما بهوى ، فهذا أبو حنيفة يعمل بحديث الترمذي بالنبيذ في السفر
مخالفة للقياس ، وبحديث الفقهية في الصلاة مع مخالفته للقياس» ، انتهى الخ .

وفي «تذكرة الرشيد» بالأردنية نقل الشيخ مولانا عاشق إلهي في بيان أحوال تدريس
الإمام الرباني الشيخ رشيد أحمد الكنكوهي قدس الله روحه أنه كان يقول : «إسي أحب
المذهب الحنفي محبة خاصة وأنا مطمئن على حقانيته» .. ومع هذا كان لا يمكن عند ترجيح
المذهب الحنفي على غيره بالدلائل والحجج . أن يحصل أي نوع من الإهانة أو التنقيص
للمذهب الآخر أو إساءة أدب مع صاحب المذهب ، وكان قدس الله سره العزيز إذا لاحظ
ميلان أحد الطلبة إلى شيء من ذلك فوراً وأصلحه أولاً وعملاً ، حتى أنه كان لا يجذ تعدي
الحد في التخليد نفسه ايضاً .

فكان يحدث أحياناً أن بعض الطلبة في شدة تعصبهم يسمي الظن ببعض المحدثين ، فيقول
الإمام الرباني أسلوبه رأساً وباني بما يصلح ذلك بحكمة بالغة . وكان إذا سمع من أحد الطلبة
كلمة اعتراض أو تنقيص في ذات أحد من المحدثين . كنت ترى أن أثر الكراهية من ذلك قد
يبدى على وجهه ، وحينئذ وفي نفس الساعة وفي نفس الدرس يترك بيان وجوه ترجيح
مذهب الحنفية ويشرح في بيان وجوه مذاهب المحدثين الآخرين كالبنغازي وغيره رحمهم الله .
حتى يحصل حسن الظن بالسادة المحدثين رحمهم الله أجمعين ، انتهى .

وقد نقلت في رسالتي «آب بيتي» بالأردنية في الجزء السادس منها : قصة نقلها
حكيم الأمة الإمام العارف انتهانوي : أن أحد العلماء تأثر من درس الإمام الكنكوهي قدس
الله سره فقال متحمساً . «إن الحديث أيضاً إذا جاءك صار حنفياً - وكان قصده - أنه ما
من حديث إلا وتزيد به للحنفية - ولو كان الإمام الشافعي أيضاً حنبلاً لما استطاع أن يرد

تلازم الشريعة والطريقة

عليك حجبتك ، فزجره الإمام الرباني بشدة وقال : ما هذا الذي قلته يا هذا ؟ إن الإمام الشافعي رضي الله عنه لو كان حياً هل تراني كنت تحجرات أن أفضوه بمحضرة وماداً تراني القول له ؟ إنما كنت قلده وتروكت تقليد الإمام أبي حنيفة لأنه لا يناسب في حين وجود المجتهد الحي أن أقدم مجتهداً غير حي انتهى .

هكذا نقل الشيخ التهامي ويذكر هذا العاجر في رد الإمام الرباني على هذا الشخص حسب ما سمعته من بعض الأكابر أنه قال : « لو كان الإمام الشافعي حياً . لكان تقريره هذا كنه إشكالاً علمياً واهناً ولورد عليه الإمام الشافعي بحجته » .

وفي عهد لتدريس هذا الفقير في « مظاهر العلوم »^(١) كان عموماً يشرح لي الدرس من أول كل عام : يوم الأربعاء ، وكان هذا الفقير بعد ذلك وإلى الأربعاء الأخرى في الأسبوع القادم يبدأ في بيان مقدمة العلم ، ومقدمة الكتاب ، ومفردات أخرى ، آخرها بحث « آداب الطالب » وأبين فيه عشرة أشياء بكل اهتمام وكان حينئذ عهد الشباب والقوة والعزيمة ، « والشباب شعبة من الجنون » . كنت أبن للطلبة هذه العشرة أشياء في

(١) جامعة « مظاهر العلوم » الدينية بسهارنپور - بالهند - الشهيرة في الاطلاق ، قد أنشئت رجالاً عظماء عبدوا الإسلام والعلم في حقين لبيدين وخاصة في عبادة الحديث الشريف ، ذكر الشيخ أبو الحسن الندوي في « القراءة الواضحة » في تاريخها ما ملخصه . وفي سنة ١٢٨٣ هـ افتتح رجال من أهل العلم والدين وفي مقدمتهم مولانا سماعت علي السهارنپوري الفقيه المشهور مدرسة سهارنپور وفي خيال من العام المذكور تولي رئاسة التدريس بها الأستاذ الكبير مولانا محمد مظهر المانفوري وبعد خمس سنوات المدة بمظهر العلوم وزيادت فيها ألف فتم عن عام جاء بداية المدرسة الخاصة بها يعني عام ١٢٩٣ هـ على حساب الجمل ، وفي هذه السنة بدأ الحديث الكبير الشيخ أحمد علي السهارنپوري صاحب حاشية البخاري الشهيرة يدرس كتب الحديث في المدرسة ويشرف على شؤونها ، ثم تولى رئاسة التدريس الشيخ المصالح والأستاذ الكبير مولانا خليل أحمد الانبهيوي صاحب « بطل اليهود في حل أبي داود » سنة ١٣١٤ هـ فامتدلت المدرسة زخارف وبلغت لوجها في كثرة الطلبة والاشهر الصيت وانتظام الدروس ، ولم تزل مظاهر العلوم متممة من أول يومها بحسبة اعلام الهند في الحقن الصلاح وحازت ثقة المسلمين ، فكانت تدر دار العلوم هيومند في كثرة الطلبة ونوع الأساتذة . وقد خرجت عدداً كبيراً من العلماء والصالحين والرجال الصالحين في ميادين العلم والدين ، وللعلماء مظاهر العلوم ومنازلها وحلتها بساطة في البسطة والقلعة بالكفالة وحسن السمات والنواضع والإقبال الكلي على العلم والدروس والاشتغال بحسبة النفس ، انتهى كلام الشيخ الندوي عصاراً قلت . وبجامعة مظاهر العلوم مكتبة زاخرة بكتب التراث الطبية وفيها عطرطات باخرة أيضاً

تلازم الشويحة والطريقة

أول العام الدراسي شعبياً ، ثم طوال بقية العام إن رأيت أحداً خالف في أحدها كنت أكرم إليه من مقبدي وأصفحه كما سأخبرنا ثم أرجع إلى مكاني بدون أن أتفوه بأي كلمة ، فكان الطلبة المستمعون من أول العام يفهمون لِمَ حدث هذا ، ولكن الضيوف الواردين من غير الطلبة أو الطلبة القادمين من مدارس وجامعات أخرى - وكانوا كثيراً ما يحضرون - يصعبون من هذا المنظر ، فيضرب طالب في درس الحديث ولا كلمة ولا عتاب ثم يرجع الشيخ إلى مجلسه هكذا ؟ وكان هؤلاء بعد الدرس يسألون الطلبة المدعومين عن السب ؟ فيجيبونهم بأنه ربما كان المضروب نائماً أو أنه اتكأ بمرفقه على الكتاب أو نحوه . وهذه الأشياء العشرة أذكر منها :

١ - إخلاص النية .

٢ - المواظبة على الدرس ، ولا تجدد في دفتر حضوري لتلك الأيام أمام اسم أي طالب حرف (ف) طوال سنوات عديدة .

٣ - وجوب الحراس في الصف .. أي أن الطلبة الجالسين يجب أن يجلسوا مواضع في الصف وبكل أدب وحزم .

٤ - لا نوم في الدرس بتاتاً .

٥ - لا يتكلم أحد على الكتاب .

٦ - المواظبة على أن لا يفرق الطالب أي حديث في الدرس أمام الشيخ ، وعدم الحضور للدرس جملة كان يعبر أخطر جرعة .

٧ - كان من عاداتي أنه عندما تأتي في الحديث في كتاب الحدود وغيرها الكلمات الفاحشة والسب وغيرها : كنت أترجمها من العربية إلى الأردية بالمعنى الصريح في الأردية مباشرة وبدون أي إغمار أو كناية وأوضح معناها جيداً ، فكان يشهد وبكل شدة أن لا يضحك أحد من الطلبة أثناء ذلك بتاتاً ، وإنما يجب الحزم والوقار العام حينئذ ، وذلك لأنه كان في رأيي دائماً : أن هذه الكلمات في اللغة الأردية يفهمها هي كذلك في اللغة العربية أيضاً ، فلم ألتصم أن لساني القلتر النحاس

أظهر من لسان سيد الكوايين صلى الله عليه وسلم أو من لسان الصديق الأكبر رضي الله عنه وغیره رضي الله عنهم ، فإن ما تلمظوا به ولم يرددوا فيه فكيف أنصروا لها سب وبذاءة ؟ ولا أترجمها بخلافها بالأردوية ؟ فمثلاً عندما يرد في الحديث الشريف لفظة : «أنكها» أو لفظة «أمصص يذر اللات» ونحوها : فإني أترجمها في الدرس بالأردوية بكل صراحة وبالألفاظ الدالة على نفس المعنى بدون كتابة باللغة الأردوية ، وهكذا . ومع هذا كله كان مفهوماً لدى الطلبة بشدة وصرامة ، أن لا يضحكوا لذلك بل يلتزموا بالحرم والوقار التام .

٨ - أن يعام جميع أئمة الفقه بكل أدب واحترام ولا يعرض على أي منهم إطلاقاً ، ولا ينشط بشئ يسيء الأدب في حقهم ، بل ولا يتصور الطالب في قلبه إساءة الأدب مع أحدهم ، إن بعض الحمقى بناء على تمسكه بالمذهب الخفي تجده يحمل على بقية الأئمة المتبرعين ، وبعض السفهاء يحمل على أئمة الحديث بكلمات ناقدة ، وهذا مما يؤسف له جداً ، وكنت دائماً أكرهه .

٩ - احترام الأساتذة وإكرامهم ليس ظاهراً فقط بل وبحزمهم بقلبه ، وإلا حرم العلم ، وكذلك إكرام كتب الحديث الشريف أيضاً داخل فيه .

١٠ - عدم الإعراض على أئمة الحديث الشريف .

هذه العشرة ذكرتها هنا مختصراً حسب ما تذكرتها ، ولقد نشر العزيز محمد شاهد سلمه الله تقرير درسي لصحيح البخاري وذكر فيه هذه الأشياء كلها بعض التعصيل . وقد ذكرتها أيضاً مفصلة في رسالتي «آب بيتي» بالأردوية في «الجزء السادس» منها ، وفيها أيضاً «الهيئة الشخصية» ، فقد كنت أشدد فيها أيضاً ، وكنت أهتم بأمر اللحية جداً وأشدد فيه ، وكان من المستحيل أن يشترك مقصر اللحية في الدرس طالماً مداوماً .

وحدث مرة . أن كان أحدهم يقصر لحيته ويشترك في كل الدروس ، وعند جميع المدرسين فلم يمتنعوا لذلك ، وقلت له . لقد شطبت اسمك من درس أبي داود (وكنت حينئذ أدرس سنن أبي داود) ولكنه مع ذلك استمر يداوم على الدرس ، وفي امتحانات

تلازم الشريعة والطريقة

ربح السنة كان اسمه في دفتر حضور جميع المدرسين إلا دفتر أبي داود ، فظل حضرة اسامه
أنه ترك سهواً ، فسألني : وكنت موجوداً في صالة الإمتحانات ، فقلت له : لم يترك من
سهواً ، وإنما لأنه كان يقص حيث شطبت اسمه من درسي ، ومع أن نظام المدرسة كان لا
يسمح للمدرس أن يخطب اسم أحد من الطلبة ، فالتاظم وحده هو الذي كان له حق
الخطب ، ولكن شفقة أكابري علي كانت تجعلني أخطب اسم من أرى من الدفتر بنفسه
نسب كهذا ، وأقول للطالب : بأنني قد شطبت اسمك وإن شئت فادهب واشتكي
لفضيلة الناظم .

إن محبة أكابري وسادتي هؤلاء وشفتهم جعلني جريماً عليهم ، رفع الله درجاتهم
وأعلى مراتبهم لديه ، وعطى مني وغفر لي تقصيراتي بفضله وكرمه .

وبعد هذه القصة بسنة أو ستين وصلتني رسالة من نفس هذا الشخص الذي كنت
شطبت اسمه بأنه يرفب في مباحثي في الطريق ، فرديت عليه . بأنك قد جربت سوء علقني
ولاحظت لشدي ، ثم إن سيدي الإمام العارف التهانوي وسيدي شيخ الإسلام المدني
وسيدي العارف الشيخ الراي بوزي وغيرهم من الأكابر وخلفاءهم الكرام موجودون ،
فما يصح منهم من شئت فإنهم جميعاً يمر مني على كل حال وأفضل من كل ناحية . وأيضاً
أحسن مني خلقاً . فرد علي برسالة أخرى قال فيها : إن قاسياً علي لا يمكن إصلاحه
إلا بملك .

لقد طال الحديث في الموضوع ، مع أن المقصود كان . بيان أن هذا الفقير كان يشدد
دائماً في درس الحديث الشريف على . أن إساءة الأدب سواء كانت مع أئمة الفقه أو مع
أئمة الحديث أو الأساتذة والمشايع إنما هي جريمة شنيعة جداً يجب الإحراز عنها .

الطريقة

لقد سبق ذكر : أن جبريل عليه السلام سأل الرسول صلى الله عليه وسلم : ما الإحسان ؟ فقال صلى الله عليه وسلم : الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه . الخ الحديث .
والطريقة في الواقع هي : اسم ثان للإحسان المذكور ، أو أنها الطريقة التي يمكن بها الحصول على صفة « الإحسان » ، وهو الذي يقال له : التصوف أو السلوك ، أو سَمُّهُ بما شئت ، فإنما هي تعبيرات وألفاظ مختلفة ، والمقصود واحد .
إن جدي مولانا الشيخ محمد إسماعيل الكاندهلوي طلب من الإمام الرباني الكنكوهي قدس الله سره أن يخبرني به ليكلمه ، وهناك لال له . إني كنت قد بايعت في الطريقة مولانا الشيخ محمد يعقوب الدهلوي وأخذت الوصايا والتعليمات من مولانا الشيخ مظفر حسين الكاندهلوي . . وكانت تعميمات الشيخين المذكورين على الطريقة النقشبندية ، وبالعامل على تعليماتهم وخلال ثمانية أيام فقط كانت لطايفي الستة تسور كالبكرة ، ولكي من صغر سني كنت مغرماً باتباع السنة المطهرة في جميع الشئون وتحافظ على الأذكار الواردة في الأحاديث في جميع الأحوال كالذهاب إلى الحلاء والخروج إلى السوق والدخول إلى المساجد والخروج وغير ذلك فكنت أهتم بهذه الأذكار كثيراً جداً ، لذلك لم يشغف قلبي بأعمال المشايخ كثيراً فكنت أعمل المراقبة أحياناً ، فهي عشرة أيام مرة أو في أسبوعين مرة وهكذا ، فهنا حالي والآن وقد طرأ الضعف لكبر السن ، وأرغب أن تكرموني ببعض التعميمات في الطريق ، لسأله الإمام الكنكوهي : هل الأعمال التي تحافظ عليها هذه المذكورة حصلت لك فيها درجة الإحسان ؟ فقال - نعم حاصلة ، فقال له الإمام الرباني حينئذ : إذن فلا حاجة لك إلى أية تعليمات ، لأن الإشتغال بأشغال الصوفية بعد الحصول على مرتبة الإحسان مثله : كمن يدرس كتاب « كرميا »^(١) بعد أن يكون قد فرغ من

(١) من الكتب التي تدرس في الإهداية للفقه الفارسية

تلازم الشريعة والطريقة

دراسة كتاب «كلستان بوستان»^(١)، وهذا ظاهر أن هذا فيه توضيح محض للوقت ، لذا فإن احتمالك بأشغال المشايخ ما هو إلا توضيح للوقت ومعصية «كذا نقل في أرواح ثلاثة» بالأردنية ص ٣٩٩.

وقد سمعت هذه القصة من أكابري أيضاً وسمعت فيها أن الإمام الككوهي قال إن مثله كمثلي رجل حافظ للقرآن ثم يقول : «إني لم أقرأ القاعدة البغدادية فأقرئوني إياها ونقل عن الإمام الككوهي قلنس الله سره في مقام آخر أنه قال : «إن قوة الرسول صلى الله عليه وسلم الروحانية كانت لدرجة أن أعشى كافر كان يتحصل على مرتبة الإحسان بعد إقراره بالشهادتين مباشرة ، ويظهر ذلك أن الصحابة رضي الله عنهم قبلوا لرسول صلى الله عليه وسلم ، كيف تتعلم وكيف تتعري أمام الله ، وهذه هي النهاية العظمى ، وكانوا لا يحتاجون إلى أنواع المجاهدات والرياضات ، وإنما يتحصلون على هذه القوة الروحانية بالقوى الهوى الشريف صلى الله عليه وسلم ، ولكنها كانت أقل درجة من الرسول صلى الله عليه وسلم ، وهكذا كانت موجودة في التابعين رحمهم الله ولكن أقل درجة من الصحابة رضي الله عنهم ، ثم في أتباع التابعين كانت أيضاً موجودة هذه القوة ، إلا أنها كانت قد ضعفت جداً ، ولجبر هذا النقص أوجد المشايخ السلف المجاهدات والرياضات ، فمضت إلى مدة من الزمن كوسائل غير مقصودة بذاتها ، ولكن كلما ابتعد الزمن عن خير القرون كلما صار يدخل إليها شأن المقصودية ، ثم بين حين وآخر كانت تضاف إليها أشياء أخرى أيضاً حسب الضرورة ، فتج من ذلك كله أن دخلت إلى الدين بدعات علمية وعملية واعتقادية كثيرة ، وقد اجتهد الصوفية المحققون في إصلاح هذا الفساد ، ولكن نتج عن ذلك أن قلت البدع جداً فقط ولكنها لم تنعد كلياً . وذكر قلنس سره في إصلاحين : الشيخ عبد القادر الجيلاني ، والشيخ شهاب الدين السهروردي ، ومحمد الألب الثاني الشيخ السرهندي ، والسيد أحمد بن عرفان الشهيد البريلوي قلنس سرهم

(١) من كتب الأدب الكثرة في اللغة الفارسية .

تلازم الشريعة والطريقة

باعتصاص ، ولأن إن هؤلاء قد أصلحوا كثيراً ولكن لم تنبع المفاصل بالكلية
وقد أيضاً إن الحق تعالى شأنه قد كشف هؤلاء المادة طريق السنة المطهرة ، ثم
قال إن من بركات طريق السنة الشريفة ، أن الشيطان كلما يستطيع قطع الطريق على
السالك ، فمن الواضح على الجميع أنه لو اهتم شخص بالأمور التي كان يهتم بها بين
صلى الله عليه وسلم كالصلاة مع الجماعة ونحوها ، وبلغ في الإهتمام بالقرآن والتواضعات
والسنن المؤكدة ، فلا هذا الشخص يترسوم في نفسه أنه أصبح ولياً ولا الناس يعقلون فيه
أنه من الأولياء الكامنين ، ولكن لو اهتم شخص بالأمور التي لم يهتم بها صلى الله عليه
وسلم كصلوات الضحى والإسرايق والبراقيل بعد المغرب وغيرها فإنه هو لولا يظن في نفسه .
أنه أصبح ولياً والآخرين أيضاً يرونه من الأولياء .

وما قاله أيضاً « إن الشارح عليه السلام جعل (الإحسان) هو المطلوب ، ولكن
الصوفية جعلوا بذلك (الإسراف) مقصوداً » انتهى .

وبذلك خشي حكيم الأمة النعماني نور الله مرقدته - قوله « قال الصحابة » إلخ .
القول روى البخاري في « كتاب التفسير » عن ابن عباس رضي الله عنهما قال أناس
كانوا يستحيون أن يتخلوا ليعضوا إلى السماء وأن يجامعوا نساءهم ليعضوا إلى السماء
فصر ذلك أي قوله تعالى « **لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُتَوَكَّلْ عَلَيْهِ** » الآية فيهم
وقوله « ولكن الصوفية جعلوا بذلك » إلخ القول المراد نفس الصوفية غير

خفقي ، كما في « أرواح ثلاثة » ، انتهى .

فقد ذكرت في البداية أن أكابري عندهم ، التصوف والإحسان شيء واحد ، وهو
جزء من الشريعة الفراء ، ومؤلفات أكابري ملينة بذلك ، وقد شدد على ذلك سيدي
الشيخ أحمد السرهندي مجدد الألف الثاني في رسائله . وقد نشرت أن ثلاثة رسائل لسيدي
السرهندي أولها منه إلى الأجلال أبي أبناء شيخه ومرشده الفراء « الباقي بالله » وهي
رسالة طويلة مهمة جداً جديدة بخطه ذكر فيها .

نفس الموقوت ، لل...
في أرواح ثلاثة
أم الكشكوش...
به فأنزلوني...
« إن قوة الرس...
محصل على...
سي الله عنده...
وهذه هي...
محصلون على...
كانت أقل...
سلف...
ونكن كلمة...
حين وأمر...
دعنا إلى...
في إصلاح...
فلياً ودكر...
لنفس السهر...
يلوي نفس...

إن حصول التصفية والتزكية مرتبط بأداء الأعمال الصالحة التي تكون لرضا الله تعالى ، وهذه موقوفة على بعثة الأنبياء ، إذن فلا يمكن من حقيقة التصفية والتزكية بدون البعثة ، وأما الصفاء الذي يحصل عليه أهل الفسق والكفر فهو في الحقيقة صفاء النفس وليس بصفاء القلب ، وصفاء النفس لا يقود إلا إلى الضلال والخسران .

وفي حالة صفاء النفس هذه ما يحصل لأهل الكفر والفسق من كشف لبعض الأمور الغيبية فإنه استدراج ، « ثم شدد رحمه الله جداً على تصحيح العقائد وذكر بعدها » . ثم بعد تصحيح العقائد لا مفر من تعلم الأحكام الفقهية ، ويجب تعلم الفرائض والواجبات والحلال والحرام والسنة والمندوب والمشتبه والمكروه من الأمور ، وكذلك يجب العمل بمقتضى علم الفقه ، وبعد التمكن من الاعتقاد والعمل الصحيحين « وهما كالجناحين » . ثم إن شمل المرء الصوفيين الرباني فحيث ملوك طريق الصوفية ، وهذا السلوك ليس للحصول على شيء رالد وجديد على هذا الاعتقاد والعمل ، بل المقصود منه : تحصيل اليقين والإطمئنان من حاجة المعتقدات ذاتها ، بحيث لا يمكن إزالته بتشكيك أي مشكك فيها ، وبحيث لا يطل بررود أية شبهة كانت .

ثم هناك فائدة أخرى من السلوك وهي : الحصول على السهولة لأداء الأعمال وإزالة الكسل والعصيان الناتجة عن النفس الأمارة بالسوء .

ليس المقصود من سلوك طريق الصوفية : أن تحصل للمرء مشاهدة الصور والأشكال الغيبية أو معاينة أهل الأنوار ، فإن هذا كله داخل في اللهو واللعب ، ثم ما مضرة هذه الصور والأنوار الحسية التي نشاهدها ونعاينها في كل ساعة ، ولماذا يتركها الشخص ويحب نفسه في الرياضات والمجاهدات المتعبة متمنيا الصور والأنوار الغيبية ؟ إذ أن هذه الصور الحسية وتلك الصور الغيبية وهذه الأنوار وتلك الأنوار إنما هي كلها مخلوقة وآيات تدل على وجود الله تعالى عز شأنه ، انتهى . لقد ذكر هذا المقصر في البداية أن ما علمه جبريل عليه السلام « أي في حديث جبريل » كان أول شيء فيه : الإيمان « أي الإعتقادات » والثاني : الإسلام « أي الأعمال الشرعية » والثالث : الإحسان « (يعني السلوك) » .

تلازم الشريعة والطريقة

وقد ذكرت بهذا الترتيب أيضاً في رسالة سيدي الجدد المرحوم قديس الله سره هذه مفصلاً

وقد بين قديس سره في رسالة أخرى : أن الشريعة كهيئة بجميع السعادات الدنيوية والأخروية وأن الطريقة والحقيقة خادمة للشريعة حيث يقول : إن الشريعة ثلاث أجزء : العلم والعمل والإخلاص ، وما لم تتحقق هذه الأجزاء الثلاثة كلها لا تتحقق الشريعة ، وتحقيق الشريعة تحصل على رضا الله سبحانه وتعالى ، ورضا الحق عز وجل هذا أعلى وأرفع وأعظم من جميع السعادات الدنيوية والأخروية (ورضوان من الله أكبر) فالشريعة هي الضامنة لجميع سعادات الدارين ، فلم يبق إذن أي مطلوب يحتاج الحصول عليه سوى الشريعة ، والطريقة والحقيقة التي اعتمد بها الصوفية كلاهما تعملان لتكميل الجزء الثالث من الشريعة أي الإخلاص ، إذن فالعرض من تحصيلها ما هو إلا تكميل الشريعة ، وليس أي أمر آخر على الإطلاق .

وأما ما يحصل للصوفية من أحوال ومواجيد وعلوم ومعارف سوى الشريعة أثناء السلوك فهذه ليست بمقاصد وإنما شأنها شأن الخيالات التي ترمى بها أطفال الطريقة ، وإنما ينبغي أن يتقدم عن كل هذه الأشياء إلى مقدم الرضاء .

إذ أنه هو المقام الذي تنتهي إليه مقامات الجذب والسلوك ، فليس هناك أي مقصود من عبور منازل الطريقة والحقيقة سوى الحصول على الإخلاص ، والإخلاص مستلزم لرضا الباري عز وجل ، ويوصل واحد من الألف بعد العبودية من التجليات والمجاهدات العرفانية إلى مقام الرضاء والإخلاص العظيم .

وعميان البصيرة يفتنون : أن الأحوال والمواجيد هي المقاصد ، وأن المشاهدات والتجليات هي المطالب ، لذلك تجدهم أسارى في سجون الأوهام والخيالات ومعمومون من كمالات الشريعة المطهرة ، إلا أنه صحيح أن الحصول على مقام الإخلاص ومرتبة الرضاء مرتبط بتحقيق هذه الأحوال والمواجيد والعلوم والمعارف ، لذلك فإن هذه الأحوال والمواجيد مقدمات للمقصود وليست المقصود نفسه ، وقد توضحت لي هذه الحقيقة ببركة

صلى الله عليه وسلم بعد أن سرت في هذا الطريق مدة عشر سنوات كاملة ونجلى لي شاهد الشريعة كما هو حقه ، مع أنني والحمد لله لم أكن من البدايات أسيراً للأحوال والموجيد ولم يكن نصب عيني أي هدف سوى تحقق حقيقة الشريعة ، ولكن ظهرت لي حقيقة الأمر بكل وضوح بعد عشرة كاملة من السنين ، فالحمد لله على ذلك حمداً كثيراً طيباً مباركاً في مباركاً عليه ، « تجليات رباني » ص ٥٣ .

وأنا أحمد الله وأشكره سبحانه أن هذا العاجر أيضاً أجاب مولانا الشيخ حبيب الرحمن المدهبانوي رئيس جماعة الأحرار على سؤاله المتعلق بحقيقة التصوف : « إن التصوف ما هو إلا اسم لتصحیح النية » كما ذكرت ذلك مفصلاً في رسالة « آب بيتي » (بالاردوية) وذكرت هناك قصص أخرى في نفس الموضوع .

وقد شدد اخواجه محمد معصوم النقشبندی رحمه الله أيضاً في رسائله على هذا الأمر أيضاً كثيراً ، فيقول في الرسالة رقم (٦٠) .

إن كمالات الولاية نتيجة لصورة الشريعة ، وكمالات النبوة ثمرة لحقيقة الشريعة ، فإذا لم يكن هناك أي كمال من كمالات الولاية أو كمالات النبوة يكون خارج دائرة الشريعة أو مستغنياً عن الشريعة .

ويقول في رسالة أخرى قدس روحه : بعد تصحيح العقائد من الضروري جداً مراقبة رأي أهل السنة والجماعة الصائب (المأخوذ من الكتاب والسنة) ، وأيضاً لا مفر ابتداء من أداء الفرائض والواجبات واجتناب المحرمات ، إن أساس الإسلام على خمسة أشياء (وقد مر ذكرها في حديث جبريل) فإن عدم وجود أحد هذه الخمسة محروب بيت الدين وكان ناقصاً - وبعد تصحيح العقائد والأعمال الصورية (الظاهرية) يأتي سلوك طريق الصولية . وهذا أيضاً ضروري حتى تتحصل معرفة الحق سبحانه ، وينجو من خطر الأهواء النفسية لا أستطيع أن أفهم أن الشخص الذي يكون غالياً من معرفة ولله (أي الله عز وجل) ويجهل سبحانه كيف يعيش هذا المسكين وكيف يستأنس بالأشياء الأخرى دونه سبحانه

تلازم الشريعة والطريقة

ويقول نور الله مرقدہ فی رسالۃ أخرى لہ : إن أخي ملا حسن عني حرر شبهة على رسالة أرسلتها إلى الأخ عبيد الله بك وطلب مني جواباً لها ، والشبهة هي : أن امتياز الحسن والقيح يكون في مقام الشريعة ، فقد رأى مكتوباً في بعض الرسائل المؤلفة : « إن في الطريقة يكون الصلح مع الجميع والصدقة مع الكل » إلخ . وهي شبهة ضريبة وفاسدة فكيف تكون مقارنة الطريقة بالشريعة ؟ ومن أين جاءت المساواة بينهما حتى نقارن بينهما

إن الشريعة قد ثبتت بالوحي القطعي الذي لا شك فيه ولا ريب أبداً ، لا تبدل لأحكامها ولا تغير ، فمنس الأحكام باقية مستمرة إلى قيام الساعة ، والعمل بمقتضى الشريعة واجب ولا بد منه لجميع العامة والخاصة ، ولا يمكن للطريقة أن تجرؤ على رفع أي حكم من أحكام الشريعة الفراء أو تحرر أحداً من أهل الطريقة من التكاليف الشرعية الكريمة . وإن من عقائد أهل السنة والجماعة القطعية . أن المرء يحالنه معتبرة بعقله وبحواسه لا يصل قطعاً أبداً إلى درجة تسقط عنه التكاليف الشرعية ، ومن اعتقد بخلاف هذا فقد خرج عن دائرة الإسلام ، فالحب والولاء للجماعة التي يعاديهها الله عز وجل وبأمرونا في حقهم بالغلظة والشدة يعتبر خروجاً على الإسلام ، فإن هذا الأمر ودعوى محبة الله ورسوله لا يمكن أن يجتمعا في قلب واحد لأن إطاعة المحبوب ومحبة أحبب المحبوب ومعاداة أعداء المحبوب من لوازم المحبة ، نعم صحيح أن بعض السالكين ترد لهم بعض الأمور التي تكون في الظاهر مخالفة للكتاب والسنة ، فعلى السالك أن لا يقلت منه رأس جبل الشريعة في هذه الساعة فيشد عليه بالنواجذ ويعمل بخلاف كشعه ووجدانه مقلداً أهل السنة والجماعة على اعتقادهم وعملهم ، وفي بعض الأحيان تحاول أوساخ طريق السلوك بتداء « إني أنا الله » أن تحول السالك المسكين عن المطالب العليا وتدعوه لعبادتها في هذه الساعة يجب على السالك المستقيم أن يقول كما قال الخليل إبراهيم عليه الصلاة والسلام : « لا أحب الآفئ » ، وموجب « وجهت وجهي » يفر إلى ميدان غيب الغيب ويتابعه صلى الله عليه وسلم في كل خفض ورفع حتى لا يقع في أسر زيغ البصر » (مكتوب خواجه معصوم رقم ٧٣) .

وبمناسبة ما أشار إليه سيدي الخواجة معصوم في رسالته هذه - نقل في «آب بقی» رقم ٥ ص ١٩٧ برواية الإمام النانوتوي من كتاب «الأرواح الثلاثة» أن أحد المشايخ وهو الخواجة أحمد جام وكان معروفاً عنه أنه مستجاب الدعوات أتت إليه امرأة بابن لها أعمى ، وطلبت منه أن يمسح على عينيه بيده ليشفى من عميه ، وكانت تغلب عليه حينئذ حالة العبودية فقال لها بعجز وانكسار : بأبي لست أهلاً لذلك وأما من أنا ؟ وأصرت المرأة فأجابها بنفس الجواب ، وهكذا تكرر الطلب من ناحية المرأة ثلاث أو أربع مرات والشيخ يجيبها بنفس الجواب ، فعندما وجدها لا تقبل منه علماً ومصرة على طلبها قام وغادر المكان قائلاً : إن هذا كان من أعمال عيسى عليه السلام أنه كان يرى الأكف والأبرص ، وأما أنا فلست كذلك .

ولم يتعد الشيخ كثيراً حتى أظم : «من أنت ومن عيسى ومن موسى؟ أرجع وامسح على وجه الأعمى لا أنت تبرئه من عماء ولا عيسى ولا غيره وإنما «ما مي كنيم» (أي نحن نفعل) ، وبعد سماعه هذا الإلهام رجع وأخذ يكرر عبارة «ما مي كنيم .. ما مي كنيم» حتى وصل إلى الأعمى ومسح على وجهه فأرشد بصيراً .

بعد رواية هذه القصة قال الإمام النانوتوي نور الله مرقده : إن بعض الحمقى يظنون في هذه الأحوال أنه يقول : «ما مي كنيم» أي «نحن نفعل» عن نفسه ، مع أن هذا لا يكون قولهم هم ، وإنما يكون ذلك قول الحق تعالى ، فعندما يسمع أحدهم شعراً حسناً من من حسن الصوت تجده تطلبه به يكرر ذلك الشعر مرات ومكرات ويتندد بذلك ، فهكذا هنا أيضاً كان يكرر نفس عبارة الإلهام «ما مي كنيم» تليفاً بها .

ويقول الإمام الشيخ العارف التهامي رحمه الله في حاشيته هذه القصة قوله : إنه قول الحق تعالى الخ . أقول : إن أحسن تأويل لقول متصور الخلاص . «أنا الحق» هو هذا ، (آب بقی جزء ٥ ص ١٩٧) ..

ولقد ذكرت في «آب بقی» رقم (٥) عبارات كثيرة عن تلاميذ مقل هذه ، ثم ذكر هناك بعدها إن المرحوم من هذا التحرير أن المرء يجب عليه أن يشغل نفسه في محاسنها

وإصلاحها دائماً ، ولا يضيع وقته في الطعن في الآخرين والبحث عن عيوبهم ، خاصة الأكابر منهم والعلماء المعتمدين ، فلا يتشبت بالطعن فيهم ، وعلى كل فإنه لا اباع لأحد ابداً مهما كان بخلاف الشرع ، وأنت لست مسئولاً عن أقوالهم وأفعالهم ويقول الخواجه معصوم في رسالة أخرى له .

« ويسبغ أن يشد العزم على أداء الأحكام الشرعية باهتمام ، اجعلوا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر مهاج حياتكم ، واهتموا بإحياء السنن المروكة ، واسعوا لإخفاء كل ما يرد للقلب من واردات ، ولا يتكل على الأحلام والرؤى ، فإنه إن رأى شخص في منامه أنه أصبح ملكاً أو قطياً لعصره فما الفائدة ؟ فإن الملك والقطب إنما هو من تحصل على منصب الملوكية أو منصب القطبية في خارج المنام ، وبالفرض لو أصبح أحد ملكاً في هذه الحياة الظاهرة وسخر له الكون فاية مكرمة هذه وآية فضيلة ؟ وهل ينجو بذلك من عذاب القبر وعذاب الآخرة ؟ وهو الأصل .

إن أولي العزم من الرجال لا يلفضون إلى مثل هذه الأمور ، وإنما يجتهدون دائماً في مرضيات الباري عز وجل ، ويسعون في قضاء نفوسهم وإخفاء الواردات الغيبية . آمل من أصدقائي أمثالكم أن لا تغفلوا عنى وتسالوا لهذا الفقير من الباري عز اسمه الرحمة والغفرة (مكتوبات خواجه معصوم ص ١٧٤) .

ويقول في رسالة أخرى نور الله مرقدہ :
« الآن لبعدها عن عهد النبوة وقرب القيامة صارت البدعة تنتشر وتحيط ظلماتها أغلب العالم - وأصبحت السنة نادرة وغريبة وأصبحت أنوارها مستورة ، فشذوا أزرهم لإحياء السنن المروكة ونشر العلوم الشرعية ، واتخذوا هذا الأمر الوسيلة العظمى للحصول على رضا الباري جل شأنه ، واعلموا أن في هذا قرب الجنتاب الحمداني أيضاً ، فقد ورد في الحديث الشريف أنه صلى الله عليه وسلم قال : من تمسك بسنني عند فساد أمتي فيه أجر مائة شهيد »

تلازم الشريعة والطريقة

والدرجة الأولى لإحياء السنة هي : أن يبدأ أولاً العمل بها شخصياً ، والدرجة العليا أن يجهد لنشر وإشاعة السنة في الآخرين ليعملوا بها . (مكتوبات خواجه محمد معصوم ص ٢٩٠) .

ويقول الشيخ التهانوي نور الله مرقله في مؤلفه «تعليم الدين» ص ١٨٢ (في بحث إصلاح خطأ من يظن أنه لا حاجة للمعراء إلى اتباع الشريعة)
ورد في الفترحات : «إن كل حقيقة تخالف الشريعة فهي مردودة وزائدة» ولله أيضاً . «إن من قال إن هناك سبيل آخر إلى الله غير ما بينه الشرع فقد كذب ، لنا فلا يتخذ شيئاً من لم يكن لديه ادب» وأيضاً . «ليس لنا سبيل إلى الله إلا ما ورد في شرعه وإلا ما بينه الشرع الكريم» .

ويقول سيدنا بايزيد البسطامي رحمه الله : «إن رأيت شخصاً قد أعطى الكرامات حتى أنه يظهر في الهواء : فلا تدرو به حتى ترى حاله في الأمر والنهي وحفظ الحدود والتمسك بالشريعة» .

ومن سيدنا الجليل رحمه الله أن : «كل سبيل مسدود إلا من مشي مقتضياً خطى الرسول صلى الله عليه وسلم» وفي «الفترحات» : «إنه من لم يعلم أمر الله فلا مقام له عند الله لأن الله لم يتخذ جاهلاً ولها . ولله أيضاً : إن عمل السوء مع العلم غير من العمل بالجهل»
ويقول الشيخ التهانوي . وذلك لأن العالم لو أخطأ أو ساء عمله لن يسوء إلى درجة أن يمتنع به إلى الكفر أو الشرك ، وبما أنه عالم بإساءته فيرجى منه التوبة ، بخلاف الجاهل فأحياناً حتى الأعمال الضرورية كالصلاة والصوم تكون فاسدة ، وأحياناً لجهله يرتكب ما يوجب الكفر ، وبما أنه لا يكون عالماً بهذه الإساءة العظيمة لا يوفق للتوبة وقد بسط فيه الشيخ التهانوي في «تعليم الدين» .

كان والذي رحمه الله مرة يغسل في أيام الحر ، وكان السبي أو ثلاثة من غلاميه الأتربة الناشطين يملأون السطول ماء ويصونها عليه ، فقال له أحدهم وكان جالساً بجانبهم يا سيدي الشيخ ليس هذا من الإسرائيل ؟ فقال والذي بالنسبة لك إسرائيل أما أنا فلا ،

فساله : ولم ذلك ؟ فقال : لأنني عالم وأنت جاهل ، فقال : إذن صدق الذين يقولون إن المشايخ يجوزون لأنفسهم ما شاءوا ؟ فقال والذي . نعم هذا صحيح من وجه ، ولا ينبغي للعلماء أن يترفعوا من مثل هذه العبارات ، لأنه يكون هناك عمل مثلاً يفعل الجاهل ، وبسبب جهله يعممه بصورة يصحح بها هذا العمل معصية وإساءة ، ونفس العمل بعمله العالم بصورة يكون بها صحيحاً وطاعة ، انتهى .

عن أبي سعيد قال . جاء بلال إلى النبي صلى الله عليه وسلم بتعمر برني ، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم « من أين هذا ؟ قال كان عندنا تمر رديء فبعثت منه صاعين بصاع ، فقال : أوه عين الربا عين الربا لا تفعل ، ولكن إذا أردت أن تشوي فبع التمر ببيع آخر ثم اشرب به » ، مطلق عليه .

وظاهر أن الجاهل لا يرى أي فرق بين هاتين الصورتين المذكورتين ، فإنه يظن أنه أخذ صاعاً من البرني بدل صاعين من الرديء ، ولكن العالم بشريه في صورته الصحيحة شرعاً ، فأولاً يبيع التمر الموجود لديه برهائين مثلاً ، ثم يشوي صاعاً من البرني بهذه البرهائين ، ولحق ذلك .

وقد شدد شيخ الإسلام حسين أحمد المدني رحمه الله أيضاً في مكاتيبه كثيراً على : أن المقصود الأصلي من السلوك هو الإحسان ، فيقول في إحدى مكاتيبه : « عريبي اهرم : المقصود الأصلي من السلوك هو الإحسان ، أي أن تعبد الله كأنك تراه ، الحديث . يعني أن السائل تولد فيه ملكة راسخة وهذا من حيث البداية ، وأما النهاية فهو الحصول على رضا الباري عز اسمه » ، ثم قال شعراً فارسياً ترجمته :

« ما هذا الفراق والوصل الذي تبحث عنه ؟

ابحث عن رضا الخبيب فإنه من

المؤسف جداً أن تطلب من الخبيب سواء »

ليجب أن نجتهد حتى تولد عبة الله الصادقة ، وهذه تزيد إلى درجة أن تنقطع العلاقة القلبية عما سواه ، وهذا ومزيداته وفرائعه كلها وسائل فقط ، وهكذا الرياضات

والمجاهدات وإصلاح الأخلاق أيضاً من قبل هذا .. فالصوفية المتقدمون يرون - أن يكون إصلاح الأخلاق أولاً . وأحياناً يصرفون في ذلك عشرات السنين ، ونتيجة لذلك أحياناً كان أحدهم يلحقه الموت في ذلك قبل الوصول إلى الله ويرحل عن الدنيا وهو محروم من هذه النعمة ، لذلك تدبر في ذلك المتأخرون وراوا أن يكون الوصول إلى الله والتوجه إلى الذات المقدسة أولاً . ويعرضون على الإيهامك في الرابطة حيث ينتج عنه الحضور الدائم . ويقصدون بذلك : التقوية والرسوخ في الملكة أي العلاقة ، وبذلك تسول تدريجياً الرذائل والأخلاق السيئة واحدة تلو الأخرى ، وعلى كل فاجتهدوا في التوجه إلى الذات المقدسة باستمرار . إن شغفهم إلى الذات المفضلة أو باعتبار صفة من صفاته الكاملة ، واليتم ، حال ، ﴿لَيْسَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ﴾ ، إن وجود النقائص في أعمال الإنسان أمر فطري ، ولكن يجب على الإنسان أن يبدل دائماً جهده لإزالة هذه النقائص ، وأن يقول دائماً : ﴿وَأَيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ في كل صلاة بإخلاص ، يقول الرسول الكريم صلوات الله وتسليماته عليه في دعائه « ما عرفناك حق معرفتك ولا عبدناك حق عبادتك » أو كما قال . الغرض أنه يجب أن يستمر معه بكل الجهد من قبلنا في تكميم الأعمال وتكميل الإخلاص فيها . ثم يستمر معه في طلب المغفرة من الرب الكريم مع الإعراف بالتقصير الذي لا بد منه ومع رجاء القبولية يجب أن نحافظ غضبه أيضاً .. فلإيمان بين الخوف والرجاء . احرص على اتباع السنة دائماً وفي كل الأمور ، ومع أنه لا حاجة لك إلى الأذكار الأخرى سوى المراقبة المعلومة ، ولكن للتأييد والتقوية اتخذوا ما رأيتموه من الأذكار مناسباً ، وعالموا باهتمام كتاب « الصراط المستقيم » و « إمداد السالكين » .. (مكتوبات شيخ الإسلام ج ٣ مكتوب رقم ٦٦) .

ويقول رحمه الله في مكتوب آخر طويل « اجعلوا نصب أعينكم وقلوبكم بقدر ما استطعتم اتباع الشريعة والإعتناء بالنسب النبوية على صاحبها الصلاة والسلام ولا تغفلوا عن الذكر ، ودائماً كونوا مستغفرين وتائبين من الغفلات والمعاصي ، ولا تضيعوا هذا العمر

الذين الغالي : شعر فارسي ترجمته .

« كل ما تفعله سوى ذكر الخبيب فإنه لا فائدة منه ،
وكل ما تدوم سوى أسرار العشق فإنه بطلالة

يا معدي : الغمل كل ما سوى الحق من لوح قلبك
وكل علم لا يقودك إلى الله فإنه جهالة »

(مكتوبات شيخ الإسلام رقم ٦٩ ص ٢٧٠)

ولي مكتوب آخر يقول :

« ليس حقاً أنكم تركتم الأذكار الموصى بها ؟ أحياناً تشتطون فعداومون شهراً أو
شهرين لم تكونوها ؟ ليس حقاً أنكم لا تحافظون على الصلوات الخمس مع الجماعة ؟
ليس حقاً أنه أحياناً تفوتك الصلاة المفروضة فنام صباحاً حتى تشرق الشمس ؟ أمثل هذه
الأمور لا تزيج وتزلم محبيكم وأصدقاءكم ، وعلى كل فوجب عليكم أن تجتهدوا في إصلاح
أنفسكم ، وابدلوا كل ما تسطعون في اتباع الشرع وإحياء السنن النبوية ، عندما تلو
عليكم المصائب تنهون ، وعندما يرفع الله البلاء تظلمون كأنه لم يكن شيء ، غروراً
أنفسكم بقدر الاستطاعة على الذكر » (مكتوب رقم ٢/٧٠) .

ويقول في مكتوب آخر :

« ما ذكرتموه من الأحوال حسنة ويرجى منها الخير (الاستقامة فوق الكرامة) . إن
الرأي والأنوار والإلهامات وغيرها تعرض للمسالك لقربة قلبه فقط ، كما أنه تعطى للطفل
قطع الألعاب لتسلية . وقد بلغنا عن الأكابر قولهم المشهور : « تلك عيالات تربي بها
أطفال الطريقة » فللدأومة على العبادة والذكر والقيام على الشرع للظهر واتباع السنة هي
الأمور التي كلفنا بها ، والعمل على هذه الأشياء بعزيمة وجد والحصول على درجة
الإحسان هو الكمال الإيماني ، ووجود الخوف من الرب عز وجل والرجاء منه كلاهما

علامة كمال الإيمان ، وغلبة البكاء والتضرع ظهور للنسبة الجشعية . اللهم رد فرد
(مكتوبات شيخ الإسلام ص ١٦٨ رقم ٥٧) . وذكر في المكتوب الذي بعد هذا .
أيها المذموم : إن المصائب الدنيوية أيضاً من رحمة تعالى ، إذ بها يجلب العبد إليه ولا
خيف من العبد أن يصبح فرعوناً يتنادى بـ ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا﴾ ، وقد قال تعالى

﴿وَلَوْ بَنَىٰ آلَ فِرْعَوْنَ لِعِزَّتِهِ لَبَنَىٰ فِي الْآخِرَةِ﴾

ثم إن الإمتحان والإعلاء مستمر في الحالتين : في حالة الإنعام والوسع الدنيوي ، وفي
حالة العسر والمصيبة أيضاً ، ﴿وَتَلَوُّكُمْ بِأَنفُسِكُمْ وَالْفَنَاءُ وَتَنَزُّهُ﴾ . ويقول سبحانه .
﴿وَيَلَوْنَهُمْ بِالْأَلْسِنَتِ وَالشَّيْءَاتِ﴾ والعرض : أن هذا العالم مكان الإمتحان وهذا
الإمتحان مستمر بصورة شتى ، فلهي أن يهزم للنجاح في هذا الإمتحان ، ولا يهزم
القلب بأي شيء سوى المالك الحقيقي الدائم والبالى سبحانه ، أي عمل عمله اجعله بحسن
النية عبادة . وإنما الأعمال بالنيات حتى الترم والاكل والشرب وقضاء الحاجات البشرية
يمكن أن تكون كلها عبادة ، فإن ذريعة العبادة ووسيلتها لا شك أنها عبادة ، المقصود
الأصلي للذكر والفكر هو رضا الحبيب الحقيقي سبحانه وتعالى ، أما الحصول على لذتها أو
تصفية القلب ، أو الحصول على الكشف والكرامات ، أو الإحساس بالأنوار والبركات ،
أو الفناء والبقاء أو القطعية والغرابة ، كل هذه الأشياء ونحوها غير مقصودة بتاتا
بل إن التوجه والقصد إلى هذه الأشياء خطير جداً ، شعر فارسي ترجمته .

«ما هذا الفراق والوصل الذي تبحث عنه ؟

ابحث عن رضا الحبيب ..

لأنه من المؤسف أن ترجو من الحبيب سواه .

لأن الأشياء المذكورة بأعلاء كلها وسائل وذرائع فقط ، والمقصود الأصلي . هو لفظ
رضا انباري عز وجل ، والراغب على المرء أن يؤدي آداب العبودية ، اجتهدوا فيه كثيراً

واجتموا نصب أعينكم الإخلاص دائماً وفي كل شيء .. (مكتوبات شيخ الإسلام رقم ٥٩/٣ ص ١٢٩)

ويقول نور الله مرقده في مكتوب آخر :

إن هذا العمر العزيز وهاته جواهر ثينة وغالية ، ونحن في غفلتنا كم نضيعها ولا نحالي ؟
ولن يتج من ذلك إلا التأسف والحسرة ، وكيف يكون حالنا حينما يقال لنا : ﴿أَوَلَمْ نَعْمَرْكُمْ مِمَّا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَن تَذَكَّرَ وَحَآءَ كُمُ اللَّيْلُ قَدْ وَفَّوْا فَمَا لِلظَّالِمِينَ مِن نَّصِيرٍ﴾ .
أيها الغفم اليس من الحمق أن نضيع كثيراً من هذه الساعات العظيمة لأجل
لأعداء الأجانب ، فكر وقنع وحاول أن تفهم ذلك .

إن هذه المجالس المضحكة والمسلية تفرح وتبسط بها اليوم .. قلل منها بغير ما
نستطيع ولكر لي قوله تعالى : ﴿لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَرْكَانُكُمْ عَن ذِكْرِ اللَّهِ﴾
ولا تنس قول الباري جل جلاله . ﴿الْأَمَالُ وَالْأَنُورُ رِيَّةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْبَقِيَّةُ
الْآخِرَةِ﴾ الآية . إن عهد الشباب هذا والصحة والقوة والعافية هذه نعم عظمة الشأن
لا تضيعها هكذا سدى .

ثم شعر فارسي ترجمته :

«إن كل ساعة في هذه الحياة تحت خدمتك

وترد أن تخدمك ، فإن لم تراعها فهي جهالة منك ،

لا تضيع هذه الساعات النفيسة القيمة ولا تضر

العفلة في بلدة السروح هذه »

يقول صلى الله عليه وسلم : «نعمتان مغبون فيهما كثير من الناس : الصحة
والفراخ» فكثر هذه النعم واجتهد في ذكر «باس أنفاس» أي «ملاحظة الأنفاس» للدرجة
أنك تصبح من أهله حتى بلا قصد وبلا اختيار منك ، ثم تصل إلى درجة جريان الذكر
القلبي وتفتح لك أبواب الرقي ومقامات السلوك المباركة ، لا تتأخر واحرص على إتباع

تلازم الشريعة والطريقة

المسألة الشريفة في كل حركة وسكون (مكتريات شيخ الإسلام ص ١٨٨ / ٢ رقم ٤٨)
كذلك نجد أن الأكابر قاطبة قد صرحوا في كلامهم كثيراً على أن المقصود أصلاً
هو الحصول على درجة الإحسان، وهذه المجاهدات والرياضات التي اختارها الصوفية إنما
اختاروها بسبب الأمراض القلبية، كما أن الأمراض البدنية تتوالد فيها كل يوم وآخر
أمراض بدنية جديدة، فيخرج لها الأطباء والحكماء أدوية تناسب علاجها، فكما أنه لا
يشعب أحد في هذه الحال، أن هذه الأدوية بدعة، هكذا أيضاً في الأمراض القلبية إن
اختبرت لها أدوية مناسبة لعلاجها فمن قال عنها بدعة فذلك جهله، لأنها ليست مقاصد
أصلاً، وإنما هي فقط علاجات خاصة لأمراض خاصة.

وقد بسط العلامة ابن تيمية رحمه الله في رسالته «التحفة العراقية في الأعمال القلبية»
عن أعمال القلوب، وذكر في أوفا: إنها كلمات موجزة عن بيان أعمال القلوب التي يعبر
عنها بالمقامات والأحوال (يعني عند المتخصصين في هذا الشأن وهم: الصوفية) وأنها من
أصول الإيمان وقواعد الدين، وهي مثل محبة الله ورسوله صلى الله عليه وسلم، والعزك
والإخلاص والشكر والصبر والخوف والرجاء، وقد ألفت الأئمة على أن هذه الأعمال
كلها وجبة على جميع الخلق، وأن الناس في هذه الأعمال أيضاً على ثلاث درجات، كما
أنهم كذلك على ثلاث درجات في الأعمال البدنية أيضاً وهي

١ - ظالم لنفسه ٢ - مقصد ٣ - سابق بالخيرات.

ثم بسط في بيان حال الأقسام الثلاثة، وقال في آخرها وكلامها أي حال:
المقصد والسابق بالخيرات من أولياء الله الذين ورد ذكرهم في كتاب الله حيث يقول
﴿إِنَّمَا يَتَّقِ الَّذِينَ آمَنُوا أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ (١) ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ (٢) ، لذلك فإن أولياء الله هم المؤمنون المقرونون، وهم صفان:
مخلص وهم، فالعلماء هم المقصودون، والمخلص هم السابقون بالخيرات .. إلى آخر ما
ذكر فيه

ثم ذكر شيخ الإسلام رحمه الله في الرسالة تفصيلاً مختصراً للأعمال الباطنة : فالصدق والكذب ومحبة الله والإخلاص له والتوكل عليه وغيرها من الأعمال الباطنة كلها مأمور بها شرعاً ، فبالترك كل على الله والاستعانة به يصل المرء إلى مقصوده ، ثم بسط في بحث الترك كل ، وبين أن أعظم وأكبر وأجل شيء في واجبات الإيمان هو : محبة الله عز وجل ومحبة رسوله صلى الله عليه وسلم ، ثم ذكر صفات المحب لله والمحبين ، وأن محبة الله هي أصل أعمال الدين ، وأن الرجاء والخوف وغيرها مستلزمة لمحبة الله عز وجل ، وذكر كلام ابن ماء الصوفية في محبة الله تعالى ، وذكر أن النتيجة الحتمية لمحبة الله تعالى هي : إتباع رسوله صلى الله عليه وسلم ، وأن إتباع الرسول صلى الله عليه وسلم ظاهراً وباطناً يولد محبة الله سبحانه ، وغير ذلك من الأمور بسطها في هذه الرسالة ، وهي جديرة بالمطالعة

وقال في فتاواه ج ١١ ص ٢٢٥ ما نصه بالحرف الواحد : « وكذلك هذا الذي يقولون : إن محمداً بعث بعلم الظاهر دون علم الباطن آمن ببعض ما جاء به وكفر ببعض ، فهو كالكافر ، وهو أكثر من أولئك ، لأن علم الباطن الذي هو علم إيمان القلوب ومعارفها وأحوالها هو : علم بمخالفات الإيمان الباطنة وهذا أشرف من العلم بمجرد أعمال الإسلام الظاهرة .. » انتهى .

وذكر الحافظ ابن قيم الجوزية رحمه الله أيضاً في رسالته « الوابل الصيب من الكلم الطيب » التي هي جلها في أحوال الصوفية والتصوف والأذكار والأوراد وفضائلها ، يذكر رحمه الله في شروط الشيخ حيث يقول : « فإذا أراد العبد أن يقتدي برجل : فلينظر هل هو من أهل الذكر أو من الغافلين ؟ وهل الحاكم عليه الهوى أو الوحي ؟ فإن كان الحاكم عليه هو الهوى وهو من أهل الغفلة كان أمره هرجاً .. فلينبغي للرجل أن ينظر في شيخه وقدرته ومعبوده ، فإن وجده كذلك فليبعد عنه ، وإن وجده ممن غلب عليه ذكر الله تعالى عز وجل وإتباع السنة وأمره غير مفروط عليه بل هو حازم في أمره . فليستمسك بهززه ، ولا يفرق بين الحلي والميت إلا بالذكر فمثل الذي يذكر ربه والميت لا يذكر ربه كمثل الحلي والميت » .

وذكر عن شيخ الإسلام ابن تيمية أنه قال : « الذكر للقلب مثل الماء للسمك فكيف يكون حال السمك إذا غرق الماء ؟ »
وقال أيضاً حضرت شيخ الإسلام ابن تيمية مرة صلى الفجر ثم جلس يذكر الله تعالى إلى قريب من انقضاء النهار ، ثم انفتحت إني وقال :
هذه غفوتي ، ولو لم أتهد الغداة سقطت قوتي أو كلاماً قريباً من هذا ، وقال لي مرة لا أترك الذكر إلا بنية إجماع نفسي وإزاحتها لأستعد بطلب الراحة لذكر آخر ، أو كلاماً هذا معناه

وقد ألف الحافظ ابن القيم كتاب « مدارج السالكين » له التصرف خاصة وهو شرح لكتاب « مارل السالكين » للشيخ العارف أبي إسحاق عبد الله الهروي الحبسي الصوفي المعروف عام ٤٨١ هـ وهو كتاب مشهور في التصوف ، والكتاب كله فيه أمثال في أمور التصوف وأحوال الصوفية المتفرقة بين فيه رحمه الله تعالى أن عبودية المؤمن منقسمة على القلب والناس وبقي أعضاء الجسم ، فمن واجبات القلب الإخلاص والتركيز والهمة والصبر والإقامة والخوف والرجاء والتصديق الجازم والنية الصادقة ، وقد أجمعت الأمة على أن هذه الأعمال القلبية واجبة ، ثم ذكر الواجبات المصطف فيها فذكر : الرضاء بالقضاء والخشوع في الصلاة وأنه هل يجب الإعادة إن لم يكن فيها الخشوع أم لا ؟ ثم ذكر المحرمات وقال : إنها قسمين : أحدها ، كفر ، والآخر معصية . فالكفر كالشك والنفاق والشرك والمهرها ، والمعصية أيضاً قسمين : كبائر وعصائر فالكبائر كالرباء والعجب والكبر والفخر والحيلة والفنرت وعدم الخوف من مكر الله والفرح بالهداء المسلمين والمسرة عند معصيتهم ، ويجب أن تشع الفاحشة في المسلمين والمحمد على المسلمين ومفله من الأمور التي هي أحد حرمة من الكبائر الظاهرة كالزنا وشرب الخمر وغيرها . وإن ترك هذه الأمور واجتنابها والتوبة عنها لا يمكن أبداً بدون صفاء القلب ، فإن لم يصفى القلب أصبح فاسداً ، وإذا فسد القلب فإنه يفسد الجسد كله أيضاً ، لإصلاح القلب مقدم على إصلاح الجوارح ،

فإن لم نهتم بإصلاح القلب وصقلته فإنه سيمتلئ بالأمراض والأحواء ، انتهى . وقد بسط بكلام مفصل في ذلك

ولإصلاح القلب وصفاته من الأمراض المذكورة : يختار المشايخ لهم منهم كل هذه الرياضات والمجاهدات .

لقد نقل الشيخ عاشق إلهي الميرسي كلمة جامعة للشيخ قطب الإرشاد الإمام الكركوهي نور الله مرقدته في مؤلفه «تذكرة الرشيد» بالجزء الثاني من ١٩ حيث يقول :
إني عثرت على ورقة مكتوبة بخط يد سيدي قطب الإرشاد الكركوهي قدس سره ، وقد حررها في بداية عمره ، ولم يبين أنه لم حررها ؟ وفيها :

وعلم الصوفية علم الدين ظاهراً وباطناً وقوة اليقين وهو العلم الأعلى ، حاصله .
إصلاح الأخلاق ودوام الالتفات إلى الله تعالى ، حقيقة التصوف : الصلح بأخلاق الله تعالى
وسلب الإرادة وكون الصمد في رضا الله تعالى ، أخلاق الصوفية : ما هو خلقه عليه الصلاة
والسلام بقوله : ﴿وَلَيْكَ لَعَلَّ خُلُقِي عَظِيمٌ﴾ وما ورد به الحديث ، وتخصيل أخلاقهم
هكذا .

- ١ - التواضع ضد الكبر .
- ٢ - المشاركة واحتمال الأذى من الخلق .
- ٣ - المعاملة برفق وعلمي حسن وترك غضب وغضب .
- ٤ - البراسة والإبتعاد بفرط الشفقة على الخلق ، وهو تقديم حقوق الخلق على حقوقه .
- ٥ - السخاوة .
- ٦ - الصغار .
- ٧ - الطفو وطلاقة الوجه والبشرة .
- ٨ - السهولة ولين الجانب .
- ٩ - ترك التعسف والتكلف .

١٠- إتفاق بلا إختار ، وترك الإدخار .

١١- التوكل .

١٢- القناعة بسير من الدنيا .

١٣- الورع

١٤- ترك الهراء والجدال والعتب إلا بحق .

١٥- ترك الغل والحقد والحسد .

١٦- ترك المال والجاه .

١٧- وفاء الوعد .

١٨- الحلم

١٩- الأمانة .

٢٠- العوادد والعواقب مع الإخوان والعرة عن الأغيار .

٢١- شكر النعم

٢٢- بذل الجاه للمسلمين

الصولي يهذب الظاهر والباطن في الأخلاق ، والتصوف أدب كله ، أدب الحضرة

الإلهية : الإعراض عن سواه حياة وإجلالاً وحيية ، أسوأ المعاصي : حديث النفس وسبب

الظلمة ، انتهى كلام قطب الإرشاد فنس الله سره

البيعة

إن الناس معرضون على أشياء كثيرة للصوفية ، ومع أن البيعة ليست بلا رمة عند الصوفية كما سأنسبه إن شاء الله ، وعلى كل حال فإنها ثابتة بالقرآن والسنة
ظني القرآن في سورة الممتحنة ، يقول الله عز وجل

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكَ الْقَوْمُ بِبَيْعَتِكَ ﴾ الآية ، ويقول حكيم الأمة النبالوي
نور الله مرقده في حاشية ترجمته هذه الآية الكريمة : « إن هذه الآية صريحة في غرض البيعة ،
ويلزم به إبطال تلك البيعات التي تؤخذ مكنها ربحاً فقط بدون قصد العمل والوفاء بها »

وفي « صحيح البخاري » في « كتاب الإيمان » رواية « عن عبادة بن الصامت رضي
الله عنه وكان شهد بدرًا وهو أحد النضياء ليلة الغزوة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
وحمله عصابة من أصحابه : يا معري على أن لا تشركوا بالله شيئاً ولا تسرقوا ولا تزنا
ولا تقتلوا أولادكم ولا تأتوا بيهتان تطرونه بين أيديكم وأرجلكم ولا تصبوا في مصروف ،
لمن وفي منكم فأجره على الله ، ومن أصاب من ذلك شيئاً فعربل في الدنيا فهو كغداة له ،
ومن أصاب من ذلك شيئاً لم يره الله فهو إلى الله إن شاء عفا عنه وإن شاء عاقبه ، فبايعناه
على ذلك » فهذه البيعة لا هي بيعة الإسلام ولا هي بيعة الجهاد ، وإنما هي بيعة الصوفية التي
كانت للتأكيد على أمور الإسلام

وقد يسط الإمام الشيخ أحمد بن عبد الرحيم المعروف بولي الله الدحلوي في مؤلفه
« القول الجميل » من حقيقة البيعة فيقول قدس سره .

سأل الله تعالى : ﴿ إِنْ أَلْبَيْتَ بِبَيْعَتِكَ إِنَّمَا بِبَيْعَتِكَ أَفَّهَ يَدُ أَفْوَقَ أَبْدِيَّتِهِمْ
فَمَنْ نَكَّكَ فَإِنَّمَا يَنْكُكَ عَلَى نَفْسِهِ وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ فَمِنْ قَوْلِهِ أَمْرًا عَظِيمًا ﴾
واسطاح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الناس كانوا يبايعونه نارة على الفجرة

والجهاد ، وتارة على إقامة أركان الإسلام وتارة على الثبات والقرار في معركة الكفارة .
وتارة على التمسك بالسنة والإجتناب عن البدعة والحرص على الطاعات ، كما صح أنه
صلى الله عليه وسلم يبيع نسوة من الأنصار على أن لا ينحسروا وروى ابن ماجه : أنه يبيع
نسوة من قراء المهاجرين على أن لا يسلوا الناس شيئاً فكان أحدهم يسقط مسوطه ليسرل
عن لرسه فباعه ولا يمال أحداً .
وبما لا شك فيه ولا شبهة أنه إذا ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل
على سبيل العبادة والإهتمام بشأنه فإنه لا يزول عن كونه سنة في الدين ، بقي أنه صلى الله
عليه وسلم كان خليفة الله في أرضه وعالماً بما أمره الله تعالى من القرآن والحكمة ، ومعلماً
للكتاب والسنة ، ومزكياً للأمة . فما فعله على جهة الخلافة كان سنة للخلفاء وما فعله
على جهة كونه معلماً للكتاب والحكمة ومزكياً للأمة كان سنة للعلماء لأستحيي فلنبحث
من البيعة من أي قسم هي ؟ فطرح قوم أنها مقصورة على قبول الخلافة وأن الذي تعاهده
العصوية من مبايعة المعصومين ليس بشيء ، وهذا طر فاسد لما ذكرنا من أن النبي صلى الله
عليه وسلم كان يبيع تارة على إقامة أركان الإسلام ، وتارة على التمسك بالسنة ، وهذا
صحيح البخاري شاهد على أنه صلى الله عليه وسلم اشترط على جبرير عند مبايعته فقال :
« والنصح لكل مسلم » ، وأنه يبيع قوماً من الأنصار فاشترط : « أن لا يقاتلوا في الله لومة لائم
ويقولوا بالحق حيث كانوا » فكان أحدهم يجاهر الأمراء والملوك بالرد والإنكار ، وأنه صلى
الله عليه وسلم يبيع نسوة من الأنصار واشترط : « الإجتناب عن النوحية » إلى غير ذلك .
وكذلك من التركية والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، فالحق أن البيعة على أقسام :
سنة بيعة الخلافة ، ومنها بيعة التمسك بحبل النور ، ومنها بيعة الحجرة والجهاد ، ومنها
بيعة التوثق في الجهاد ، وكانت بيعة الإسلام مبركة في زمن الخلفاء ، أما في زمن الراشدين
منهم فلأن دخول الناس في الإسلام في أيامهم كان غالباً بالقهر والسيوف لا بالتأليف
وإظهار البرهان ولا طوعاً ورضية ، وأما في غيرهم : فلأنهم كانوا في الأكثر ظلمة فسقة لا
يؤمنون بإقامة السنن ، وكذلك بيعة التمسك بحبل النور كانت مبركة ، أما في زمان

الخلفاء الراشدين فلكثرة الصحابة الذين استأزروا بصحبة النبي صلى الله عليه وسلم ونادوا في حضرته فكانوا لا يحتاجون إلى بيعة الخلفاء ، وأما في زمن غيرهم فمخوفاً من الخرافة الكلمة وأن يظن بهم مبايعة الخلافة فهيج الفتن ، وكانت الصوفية يومئذ يقيمون الحفلة مقام البيعة ، ثم لما اندرس هذا الرسم في الخلفاء انتهر الصوفية الفرصة ونسكوا بيعة البيعة والله أعلم .

ثم أورد قدس الله روحه فصلاً مستقلاً في « بحث حكم البيعة وحكمتها » وغير ذلك لال فيه : إن البيعة سنة وليست بواجبة ، لأن الناس مبايعوا النبي صلى الله عليه وسلم وعقروا بها إلى الله عز وجل ، ولم يدل دليل على تأييد تاركها ، ولم ينكر أحد من الأئمة على تاركها . كان كالإجماع على أنها ليست بواجبة .

ثم يقول قدس الله روحه في « القول الجميل » أيضاً : أعلم أن البيعة للولاية بين الصوفية على وجوه : أحدها : بيعة الصفة من المعاصي والثاني : بيعة التوكل في سلسلة الصالحين بمنزلة سلسلة إسماعيل الحديث فإن فيها بركة ، والثالث : بيعة تأكيد العزيمة على الجهد لأمر الله وترك ما نهى عنه ظاهراً وباطناً وتعلق القلب بالله تعالى وهو الأصل .

وأما الأولان . فالولاء بالبيعة فيهما - ترك الكبائر وعدم الإصرار على الصفات والتمسك بالطاعات المذكورة من الواجبات والسنن الرواتب ، والنكث : بالإخلال فيهما ذكرنا ، وأما الثالث : فالولاء : البقاء على هذه المجرة والمجاهدة حتى يكون متصوراً بسور السكينة وبصير ذلك ديدناً له وعطفاً وجيلة ، فعند ذلك قد يرخس في ما أباحه الشرع من اللذات والإشغال ببعض ما يحتاج إلى طول العهد كالعريس والقصاة ، والنكث : بالإخلال في ذلك ، انتهى ص ٩٢٥ .

ويقول الشيخ العارف النعماني رحمه الله في « التكشف » « عن عوف بن مالك الأشجعي رضي الله عنه قال : كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم تسعة أو ثمانية أو سبعة فقال : ألا تبايعون رسول الله ؟ فيسقطنا أيدينا وقلنا : علام تبايعك يا رسول الله ؟ قال : على أن تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً وتصلوا الصلوات الخمس وتسمعوا وتطهروا ، وتقرأ كلمة

تلازم الصورية والطريقة

حجة ، قال : ولا تسألوا الناس شيئاً . فلقد رأيت بعض أولئك الثغر يسقط صوط أحدهم
فما يسأل أحداً يدأوله إياه ، أخرجه مسلم وأبو داود والنسائي .

فائدة . إن البعة للمعول بها عنه السادة الصورية وحاصلها . أنها معاهدة للإلتزام

بالأحكام والإهتمام بالأعمال الظاهرة والباطنة ويقال لها في عرفهم « بعة الطريقة »

ويقول عنها بعض أهل الظاهر إنها بدعة ، بناء على أنها لم تثبت عنه صلى الله عليه وسلم .

فانثبت أنه صلى الله عليه وسلم كان يبيع الكفار على الإسلام يبيع المسلمين على

الجهاد فقط .

ولكن في هذا الحديث . إثبات صريح على أن المخاطبين كانوا من الصحابة رضي الله

عنه ، فليست إذن هذه بعة الإسلام قطعا ، إذ يلزم بذلك تحصيل الحاصل ، ويظهر من

اللفظ البعة أنها ليست بعة الجهاد أيضا ، بل علم بدلالة اللفظ أنها للإلتزام والإهتمام

بالأعمال ، فليست بذلك المقصود .

ومن عادة أكثر المشايخ أنهم يفتنون المريدين في الخلوة لتعليمات خفية ، وهذا أحيانا

يكون بسبب أن ذلك الموضع المقصود تعليمه لا يكون مفهوما للعامة ، ويخشى من

إظهاره الختان وإحلال للعامة ، وأحيانا يكون السبب أن التعليم الخفي حيث أنه دليل

على الخصوصية والإهتمام ، فيقع به تأثير قوي على قلب الطالب ، وفيه فائدة أخرى أيضا

وهي . أن لا يقلده بعد سماعه وأخذة الآخرون الذين يكون تعليم آخر أكثر فائدة لهم .

فهذا الحديث فيه أصل هذه العادة .

ثم إن أكثر المريدين يكون مقتضى طبعهم ، أن يمانعوا في التأمير بأوامر المرشد

والشيخ لدرجة أنهم مع مراعاة المعنى يراعون مدلول ظاهر اللفاظ أيضا ، وهذا الحديث فيه

أصل هذا أيضا ، لأنه من المعلوم . أن المراد بالنهي عن السؤال إنما كان قطعاً بالنهي عن

سؤال الأشياء النابتة للأخمين وليس عن أن يطلب الشيء الذي يملكه استعانة ، ويمكن بما أن

مدلول ظاهر اللفظ قد احتمل هذا المعنى (مع أن هذا الإحتمال منفي قطعاً للقرائن) لذلك

كانوا يحفظون حتى عن سؤال الأشياء النابتة لهم أيضا ، كما أنه ورد في حديث آخر أنه

تلازم الشريعة والطريقة

قال صلى الله عليه وسلم أثناء الخطبة «اجلسوا» وكان أحد الصحابة قادماً من الباب فعندما سمع ذلك جلس فوراً في مكانه ، مع أن مقصوده صلى الله عليه وسلم قطعاً كان : ان ادعوا ، واحضروا مكاناً مناسباً واجلسوا ولا تلبوا والفقين وإنما اجلسوا ، وليس المراد ان لا تتقدموا للمكان المناسب أيضاً ، وهذه الشبهة ، هي الغاية في احكام الشيخ والتأديب معه ، وهو الشرط الأعظم للاستعداد الباطنية .

وبعد ذلك نقل سيدي المعارف التهانوي رحمه الله حديث عبادة رضي الله عنه المذكور سابقاً في بداية الكلام عن « البيعة » ، وذكر في فوائده ان الحديث صريح في أن من بايعهم صلى الله عليه وسلم كانوا من الصحابة ، فثبت به انه كانت هناك بيعة غير بيعة الإسلام واجتهاد أيضاً وهي بيعة ترك المعاصي والتزام الطاعات ، وهذه هي بيعة الطريقة الرابطة عند السادة الصوفية ، فثبت أن إنكار هذه البيعة جهل ، انتهى

يقول زكريا : عندما من هذين الحدين أيضاً : أنه لو قال الشيخ لأجل بعض الخصوصيات لبعض المريدين : « تعال وبايعني » فلا حرج في ذلك ، إذ ثبت ذلك من الحدين كليهما .

إن عزيري ابتداءً والمكرم المبحر النهاية الفاضل الشيخ^(١) محمد يوسف نور الله مرقده قد ذكر في تأليفه البديع « حياة الصحابة » بالجزء الأول منه في « باب البيعة » مفصلاً

(١) العلامة الصالح والداعية الكبير الإمام الشيخ محمد يوسف من الإمام الجليل والمصلح فكيه والده الشيخ محمد الياس الكاندلخوي ، وقد فنى الله روحه طيباً من جمادى الأولى عام ١٢٣٥ هـ حفظ القرآن الكريم في حياته منه ، وعمره في حجب الصالحين وأحضان الصالحات ، ونشأ في بيت دين وعبادة وصلاح وتقوى وزرع ، قرأ أكثر الكتب على والده وأخذ الحديث عن والده وأبى عنه طلبة السلف شرح الحديث الشيخ الإمام الرباني محمد زكريا الكاندلخوي مؤلف هذا الكتاب وكذا من مشايخ جامعة مظفر العلوم بهارنور . وقام بعد أبيه بأمر الدعوة والجمع ، ونشطت حركة جماعة التبليغ في عصره حتى انتشرت في أكثر بلدان العالم ، وكان شوقاً جداً بأمر الدعوة لا يسام بتكلم وبخطب إلا ونهاراً وفي كل ساعة ، شديد الحب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولأصحابه ، حقيق النظر في حياتهم وقائلهم ، وربما كان قريب دهره في هذا الشأن ، ومؤلفه البديع ، « حياة الصحابة » من آثار ذلك ، وله شرح بسيط فيه أبحاث علمية طيبة فائدة على « شرح معاني الآثار للطحاوي » ، يكمل ، يظهر منه سعة بصره في هذا العلم الشريف . كان رحمه الله كبير الأعيان عظيم الإكرام لهم والفرح بهم ، جل همه وغاية لحيته . هداية الأمة وإن -

تلازم الشريعة والطريقة

روايات كثيرة . وقد أتى بابواب كثيرة فيه : كباب في البيعة على الإسلام ، والبيعة على الجهاد وغير ذلك ، فيه أيضاً باب مستقل بعنوان «البيعة على أعمال الإسلام»
أشهر مختصراً هنا إلى بعض الروايات منها ، والمختصر في «حياة الصحابة» .

«أخرج الحسن بن سفيان والطبراني في الأوسط، وأبو نعيم والحاكم والبيهقي وابن عساكر عن بشير بن الخصاصية رضي الله عنه قال . أتيت رسول الله ﷺ لأبايعه فقلت . علام تبايعني يا رسول الله ؟ فمد رسول الله صلى الله عليه وسلم يده فقال . تشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمداً عبده ورسوله وتصلي الصلوات الخمس لوقتها وتؤدي الزكاة المفروضة وتصوم رمضان وتحج البيت وتجاهد في سبيل الله ، قلت : يا رسول الله كلاً تطبق إلا اثنين فلا أطيقهما : الزكاة والله مالي إلا عشر ذود هي رسل أهلي وجولتهم ، وأما الجهاد فإني رجل جبان ويرعون أنه من ولي فقد بقاء يغضب من الله ، وأخاف إن حضر القتال أن أحشع بنفسي للفر فإبره يغضب من الله ، فقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم يده ثم حركها ، ثم قال : يا بشير : لا صدقة ولا جهاد فم إذن تدخل الجنة ؟ قلت : يا رسول الله أبسط يدك أبايعك ، فبسط يده فبايعته عليهن كلهن» كذا في «كبر العمال» ج ٧ ص ١٢ و أحمد ، ورجاله موثقون كما قال المحقق ج ١ ص ٤٦

وأخرج أحمد عن جرير رضي الله عنه قال : «بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم على إقام الصلاة وإيتاء الزكاة والنصح لكل مسلم» وأخرجه أيضاً ابن جرير مثله وأخرج الطبراني عنه قال : أتني جرير رضي الله عنه النبي ﷺ فقال : مد يدك يا جرير ، فقال علي ما قال أن تسلم وجهك لله والنصيحة لكل مسلم ، فإذا لها وكان رجلاً عاقلاً ، فقال يا رسول الله فيما استطعت ، فكانت رخصة للناس بعده .

— تحفظ من فعلها وترجع إلى ربه وأولها ، ويحكم لا تلت إليه من الإنحراف ، تظهر راحته آثار السلام وما تكلمه الله لذلك على وجهه ومن عبارته وألفاظه التي يكاد يظنها مع محوالة تشبيها لذلك ، كثير الخروج في سبيل الله لإعلاء كلمته ونصر حجه ، حتى فارق الله في إحدى هذه الأسفار المباركة في باكستانه بلاءه وللشعب من ذي القعدة سنة ١٣٨٤ هـ : رحمه الله رحمةً

وأخرجه الطبراني في «الكبير» عن أبي أمامة رضي الله عنه قال : «قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من يبايع ؟ فقال ثوبان رضي الله عنه مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم . بايعا يا رسول الله . قال : علي أن لا تسأل أحداً شيئاً . فقال ثوبان : فما له يا رسول الله ؟ قال : الجنة ، فبايعه ثوبان ، قال أبو أمامة : فلقد رأيتني بمكة في أجمع ما يكون من الناس يسقط سوطه وهو راكب فرما وقع على عاتق رجل فبايعه الرجل ليهاوله فما بايعه حتى يكون هو ينزل فبايعه» كلها في الرغبة ، وأخرجه أيضاً أحمد والنسائي وغيرهما عن ثوبان مختصراً .

وأخرج أحمد عن أبي ذر رضي الله عنه قال : «بايعني رسول الله صلى الله عليه وسلم طمأً وأولظني سباً وأشهد الله علي سباً : أن لا أخاف في الله لومة لائم قال أبو المنذر قال أبو ذر : فدعاني رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : هل لك إلى البيعة ولك الجنة ؟ قلت : نعم . وبسطت يدي ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : وهو بشرط علي : أن لا أسأل الناس شيئاً ، قلت : نعم ، قال : ولا سوطك إن سقط منك حتى تسرل فبايعه ، وفي رواية . أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ستة أيام ثم أعقل يا أيها ذر ما يقال لك بعد ، فلما كان اليوم السابع قال . أوصيك بتقوى الله في أمر أمرك وعاملته ، وإذا أسأت فأحسن ، ولا تسأل أحداً شيئاً وإن سقط سوطك ، ولا تقبض أمانة» انتهى

عدم الإحتياج في عهد النبي صلى الله عليه وسلم إلى المجاهدات الراجحة

في حياة الرسول صلى الله عليه وسلم كانت رؤيته المباركة فقط تكفي المؤمنين للوصول إلى درجة الإحسان ، وقد نقل بكثرة عن المشايخ المتقدمين والمتأخرين بأن رؤيته صلى الله عليه وسلم تكفي للوصول إلى درجة الإحسان ، ولكن بعده صلى الله عليه وسلم كلما مضى أثر من وراء العهد من التوراة بدأت الظلمات تؤثر في القلوب

وقد نقل عن أنس رضي الله عنه قوله برواية الموملي أنه قال : لما كان اليوم الذي دخل فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة أضاء منها كل شيء ، فلما كان اليوم الذي مات فيه أظلم منها كل شيء ، وما نفعنا أيدينا عن الحجاب وأنا لفي دجاجة حتى أكرنا قلوبنا ، كذا في «المشكاة» أي أن قلوبنا لم تبقى على تلك التوراة والصفاء الذي كانت عليه عند مشاهدته صلى الله عليه وسلم

وعن حنظلة بن الربيع الأسدي قال : «لقي أبو بكر فقال : كيف أنت يا حنظلة ؟ قلت : نافع حنظلة ، قال : سبحان الله ما تقول ؟ قلت : يكون عند رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر بالنار والجنة كأننا رأي عين ، فإذا خرجنا من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم عالجنا الأرواح والأرلاد والضيقات نسبنا كثيراً ، قال أبو بكر : هو الله إنا لنلقى مثل هذا ، فانطلقت أنا وأبو بكر حتى دخلنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت : نافع حنظلة يا رسول الله ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : وما ذاك ؟ قلت : يا رسول الله تكون عندك تذكرنا بالنار والجنة كأننا رأي عين ، فإذا خرجنا من عندك عالجنا الأرواح والأرلاد والضيقات نسبنا كثيراً ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : والذي نفسي بيده لو تعلمون على ما تكونون عندي وفي الذكر لصالحتكم الملائكة على فرشكم وفي طرقكم ، ولكن يا حنظلة ساعة وساعة - ثلاث مرات - رواه مسلم ، كذا في «المشكاة»

أي أن المرء لا يكون دائماً على حال واحد ، فكيفية المحذور تتحصل أحياناً ، وهكذا حال المشايخ فالأحوال والكيفيات التي يكون عليها مريدوهم في معيشتهم لا تبقى في حال الغياب عنهم

وفي قوله صلى الله عليه وسلم في رواية حنظلة لفظ «الذكر» أوضحت . أن في مجالس الذكر وبكثرة الذكر أيضاً يتحصل المرء على مرتبة الإحسان ، وكثرة الذكر خلط وبطل عن المحذور في مجلس الشيخ أيضاً .

وفي «التكشف» : «إن سيدنا أبا طلحة الأنصاري رضي الله عنه كان يصلي في حائط له فطار دُهي فطلق يورده ولمحس مخرجه ، فأعجبه ذلك ، فجعل يتبعه بصره ساعة ، ثم رجع إلى صلاته فإذا هو لا يدري كم صلى ، فقال : قد أصابني في مالي هذا فتنة ، فجاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر له الذي أصابه في حاله من الفتنة وقال : يا رسول الله هو صدقة لله لضعفه حيث شئت » رواه الإمام مالك في «الموطأ» عن عبد الله بن أبي بكر .
فائدة (١) : (عادة مراقبة القلب) من أعمال السادة الصوفية : أنهم دائماً في كل ساعة يراقبون القلب بأنه كيف حاله ؟ فإن وجئوا فيه نقصاً أجبروه .

وبفعل هذا الصحابي رضي الله عنه وإقراره صلى الله عليه وسلم على ذلك ظهرت حموديته ، لأن تنبهه هذا كان أثراً لفلت المراقبة

فائدة (٢) : (حال الغيرة) بعض ما يسبب الغفلة عن الحق جل شأنه ، حال محمود ، ويقال لهذه الحال : «الغيرة» ، وفي هذا الحديث إتباعه

فائدة (٣) : (تعليم إخراج شيء يشغل عن الحق عن ملكه) لقد اشتهرت عن كثير من المشايخ حكايات . أنهم إذا رأوا في الطالب أن قلبه تعلق بزيادة شيء ما أمروه بإبعاد ذلك الشيء ، هذا الحديث فيه أصل هذه المعالجة ، فإن الصحابي رضي الله عنه رأى هذا العلاج وأقره عليه الرسول صلى الله عليه وسلم انتهى ما في «التكشف»

وقد وردت في «الموطأ» قصة أخرى مثلها لأنصاري في عصر سيدنا عثمان رضي الله تعالى عنه : «لمن عبد الله بن أبي بكر أن رجلاً من الأنصار كان يصلي في حائط له بالقب

تلازم الشريعة والطريقة

- واد من أودية المدينة - في زمان الضر ، والنخل قد ذلت فهي مطوقة بثمرها ، فنظر إليها فاعجبه ما رأى من ثمرها ، ثم رجع إلى صلاته فإذا هو لا يدري كم صلى ، فقال لقد أصابتني في ما لي هذا فتنة ، فجاء عثمان بن عفان وهو يومئذ خليفة فذكر له ذلك وقل هو صدقة فاجعله في سبل الخير ، فباعه عثمان بن عفان بخمسين ألفاً فسمي ذلك المال الخمسين .

وفي الكتب مئات مثل هذه الوقائع نجدها عن الصحابة رضي الله عنهم يظهر منها أنهم رضي الله عنهم كانوا يبلغون درجة الإحسان بدون المجاهدات والرياضات الشاقة وذكر الإمام الشافعي رضي الله عنه في شرحه للموطأ إن هذه القصص آثار لخلق النسبة التي تلد في القلب ، فيقدمون عبادة الله على كل شيء ، ويبدون غيرة شديدة في ما سواها .

ويقول العلامة أبو الوليد الباجي رحمه الله - أراد إخراج ما قل به من ماله ، وتكثير لاحتشاله من صلاته ، قال - وهذا يدل على أن مثل هذا كان يقل منهم ويعظم في نفوسهم . فانظر وكيف يكون أمرنا ونحن حائثا ما هو عليه من كثرة الوسواس . نرجوه سبحانه أن يفر لنا ويصرف عنا بهطله

وقد ذكر هذا المفسر في رسالته «حكايات صحابة بالأردنية» في الباب الخامس بعض اهتمامهم وخشوعهم في الصلاة ، كلها عبرة وموعظة ، فهذا عبد الله بن الزبير رضي الله عنهما كان يصلي وابن له يدعى هاشماً قائم بجواره ، فسقطت حبة على الطفل ، فبكى وصرخ واجتمع أهل البيت وحملت لذلك حجة وقطوا الحية ، كل هذا وعبد الله بن الزبير رضي الله عنهما مشغول محاشع في صلاته ، وعند ما فرغ منها سأله أنه يجمع صباحاً فماذا حصل ؟ فقالت الزوجة - رحمتك الله كاد الولد أن يموت وأنت لم تشعر بشيء ، فقال ويحك لو انصت في الصلاة إلى جهة أخرى لما كانت الصلاة

وقد ذكرت في «حكايات الصحابة» قصصاً أخرى كثيرة مثل هذه ، فهؤلاء السادة رضي الله عنهم ما كان يوجههم إلى هذه المجاهدات والرياضات الشاقة بعد أن كانوا قد

بلغوا إلى مقام «أن تعبد الله كأنك تراه» بركة أصبحهم للرسول الأكرم صلى الله عليه وسلم ؟

وقد ذكر العزيز المخدم مولانا الشيخ محمد يوسف في «حياة الصحابة» في «باب حقيقة الإيمان» قصصاً كثيرة للصحابة رضي الله عنهم . وأولها قصة الحارث بن مالك رضي الله عنه . أخرج ابن عساكر عن أنس رضي الله عنه قال : «إن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل المسجد والحارث بن مالك رضي الله عنه واقف ، فحركه برجله وقال : ارفع رأسك ، فرفع رأسه ، فقال : يا أي أنت وأمي يا رسول الله ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : كيف أصبحت يا حارث بن مالك ؟ قال : أصبحت يا رسول الله مؤمناً حقاً ، قال : إن لكل حق حقيقة فما حقيقة ما تقول ؟ قال : عزفت من الدنيا وأهملت نهاري وأسهرت ليلي ، وكانني أنظر إلى عرش ذي ، وكانني أنظر إلى أهل الجنة فيها يتزاورون ، وإلى أهل النار يعادون ، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : أنت امرؤ نور الله قلبك ، عرفت فأنزمت وأخرجته العسكري في الأمثال عن أنس نحوه ، وأخرجته ابن المبارك في «الزهدي» عن صالح بن مسمار نحو سياق ابن عساكر ، قال الخافظ في «الإصابة» ج ١ ص ٢٨٩ . وهو معضل .

مجاهدات الصوفية ورياضاتهم

لقد مر أنه في عهده صلى الله عليه وسلم كانت رؤيته تكفي المؤمنين للوصول إلى مرتبة الإحسان ، وكذلك مر قول الإمام القطب الككوهي نور الله مرقده أيضاً عنه ، وكلما بعد الزمن عنه صلى الله عليه وسلم كلما حصل القصر في نسبة وكيفية الإحسان أيضاً ، واضطر بذلك الأطباء الروحانيون (أئمة التصوف) لإيجاد الأدوية الروحانية اللازمة لجبر هذا النقص .

وفي ترجمة «القول الجميل» يقول المترجم صاحب «شفاء العليل» : يقول المترجم . إن سيدي المصنف المحقق قلح بكلامه البديع شبهات الناقصين من أصولها ، فيقول بعض السفهاء : إن أعمال القادرية والجنسية والنقشبندية المخصوصة لم تكن في عهد الصحابة والتابعين لذلك فهي بدعة سيئة ، وخلاصة الرد على هذا الإشكال هو . أن الأمر الذي لأجله أوجد المشايخ أولياء الطريقة هذه الأشغال وصننا هذا الأمر مسلسلاً من عهده صلى الله عليه وسلم ، ولو أن طرق الحصول عليه كانت مختلفة ، ففي الحقيقة أولياء الطريقة تابعون لمجتهدي الشريعة ، فمجتهدوا الشريعة جعلوا الأصل استنباط الأحكام لظاهر الشريعة ، وأولياء الطريقة اجتهدوا للحصول على باطن الشريعة ويقال لها : «الطريقة» . وجعلوا لها قواعد مختلفة ، فالظن في هذا أنه بدعة سيئة : خطأ واضح .

نعم صحيح أن الصحابة رضي الله عنهم بسبب صفاء طبعهم وحصولهم على النسبة المباشرة ببركة وجوده صلى الله عليه وسلم بينهم لم يكونوا في حاجة إلى هذه الأشغال بخلاف المتأخرين ، فلأجل بعدهم عن زمن صاحب الرسالة صلى الله عليه وسلم : احتاجوا إلى هذه الأشغال المذكورة . كما أن الصحابة رضي الله عنهم لم يكونوا يحتاجون في فهم القرآن والحديث إلى تعلم النحو والصرف وعلوم اللغة العربية ، ولكن أهل المعجم في كل عصر والآن بالفعل العرب أيضاً يحتاجون إلى هذه الأشياء .

ونقل في حاشيته عن مولانا النواب قطب الدين رحمه الله . إن مثال ذلك هو أن الشمس ما دامت مشرقة يستطيع المرء قراءة كل شيء في ظلها ، وبعد غروب الشمس يحتاج المرء إلى النور للقراءة .

ففي زمن الصحابة رضي الله عنهم كانت شمس الرسالة صلى الله عليه وسلم مشرقة (نضيء القلوب) فلم تكن أية حاجة إلى الأشغال للحصول على الإحسان والحضور مع الله عز وجل ، وبنتزة واحدة إلى ذلك الوجه المير كان يحصل على ما لا يمكن الحصول عليه الآن في أشغال الأربعينيات الكثيرة . وبما أنه قد غربت تلك الشمس المشرقة الآن : لذلك أصبح إلى الأشغال للحصول على هذه القوة والكيفية الحضورية الإحسانية .

وبعد هذا يقول الإمام الشاه ولي الله الدهلوي سمعت سيدي الوالد قدس سره يذكر واقعة له طريفة رأى فيها الحسن والحسين وعلياً رضي الله تعالى عنهم فقال . سألت علياً كرم الله وجهه عن نسبي هل هي التي كانت عندكم في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأمرني بالإسطراري فيها وتأمل بعناية تامة ، ثم قال : هي هي بلالفرق . (وقد ذكر الإمام ولي الله الدهلوي هذه القصة في «الدر الثمين» ص ٦١ أيضاً) ثم لصاحب المداومة على السكينة أحوال رفيعة تنويه مرة بعد مرة فليقتبسها السالك ، وليعلم أنها علامات لقول لطاعات ، وتأثيرها في صميم النفس وسويداء القلب ، ومنها : إيثار طاعة الله سبحانه على جميع ما سواه والغيرة عليه ، فقد أخرج مالك في الموطأ عن عبد الله بن أبي بكر أن أبا طلحة الأنصاري رضي الله عنه كان يصلي (إلى آخر الحديث) ، وقد مضى معصلاً آنفاً .

وبعدا يقول . قصة سليمان عليه السلام المشار إليها في قوله عز من قائل : ﴿ قَطِيقَ مَسْمًا بِالسُّوفِ وَالْأَعْمَاقِ ﴾ مشهورة ومعروفة ، ثم يقول الشيخ محرم على المرحوم . إن القصة المذكورة محملها : أن سيدنا سليمان عليه السلام اشغل مرة في النظر إلى جهاده للدرجة أن غربت الشمس وفاتته صلاة العصر ، فأمر بقطع أعناق وأرجل جميع الجهاد ، والخلصة أن أهل الكمال عندهم طاعة الحق مقدمة على كل أمر ، فإن حدث أي

تلازم الفريضة والطريقة

عجل في ذلك بسبب الإنشغال في أي شيء فإن غيرة أهل الكمال تقتضي إزالة هذا الشيء،
الشاغل عن طاعته سبحانه ، لذلك تصدق أبو طلحة بيستانه العظيم ، وأهلك سيد
سليمان عليه السلام جهاده .

وقد ذكر الإمام الشيخ التهانوي في تفسيره البديع «بيان القرآن» قصة سيد
سليمان عليه السلام في قوله . ﴿مَلِكًا مَّتَنًا بِالْثَوْبِ وَالْأَعْيَانِ﴾ إنها قصة عجيبة
جديرة بالذكر حين عرضت على سليمان جهاده الأصيلة التي كانت لديه للجهاد ونموه
وذلك مساء ، فمكث ينظر إليها حتى غربت الشمس وفاته حزبه من نوع الصلاة (كلا في
الدر الثمري عن علي) ، وبسبب هيبته لم يجرؤ أحد من الخدم أن يخبره بفوات الوقت (كلا في
الفر عن ابن عباس) ، وعندما تبين بطله قال متأسفاً . ﴿إِنِّي أَحْبَبْتُ حَبَّ الْخَيْرِ مَن ذَكَرَ
رَبِّي﴾ أي الصلاة حتى غابت الشمس ، ثم أمر عذابه وحاشيته أن يحضروا الجهاد مرة
أخرى لملته ، فاحضروها له فأخذ يمسح أي (يقطع) سيفاتها وأعتاقها بالسيف (كلا في الدر
مرفوعاً بسند حسن) أي ذبحها ، ويقل لنا في اصطلاح الصولية الغيرة . أي أن يعد عن
نفسه أي شيء بسبب الغيبة عن الله عز وجل .

ثم يقول الإمام الشاه ولي الله الدهلوي إن من جملة الأسوال الربعية : غيبة الخوف
من الله تعالى بحيث يظهر على ظاهر البدن والجوارح له أثر ، أخرج الحفاظ في الأصول : أن
النبي صلى الله عليه وسلم قال : «سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله - من كان
قال - «ورجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه» وفي الحديث : «أن عثمان رضي الله عنه قام
على قبر أبي بكر حتى ابتلت عيناه» ، «وكان لرسول الله ﷺ إذا صلى بالليل أرى كآزير
الرجل» وذلك من البكاء تسمع من صدره الشريف أربراً كآزير الرجل أي القدر عند
الغليان ، وقال الإمام الشاه عبد العزيز الدهلوي . ورد في الحديث من أبي هريرة رضي الله
عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «لا يبلغ النار من بكى من خشية الله حتى
يمرد اللبن في الضرع» الحديث ، رواه الترمذي في «سننه» ، كلا في «المشكاة»

وكان أبو بكر رضي الله تعالى عنه رجلاً بكاء لا تقطع الدموع من عينه حين يقرأ القرآن .

وقال جابر بن مطعم : عندما سمعت هذه الآية من رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿لَا تَأْمُتُوا مِنْ عَيْبٍ شَيْءٍ أَمْ هُمْ الْغَائِقُونَ﴾ فكاننا طار قلبي من الخوف ، انتهى .

وقد اختلفت أقوال القدماء والمتأخرين على أن الرياضات والجماعات ليست بمقصودة . وإنما المقصود في الأصل هو : «درجة الإحسان» ، وللحصول عليها إن وجد مريض ما في شخص عولج بحسبه . واخصر له العلاج المناسب لمرضه ذلك ، وكل قوم لهم عادات مختلفة وأمراض متنوعة ، ومشايخ كل زمن يختارون بحسب كل مريض علاجه ، فعندما ازداد شوع البدع اختلف المشايخ في الفاظ البيعة لفظة - «نحب البدع وتركها» ، كما أن الرسول صلى الله عليه وسلم كان يضيف أحياناً لبعضهم «ترك الزوال» ، وبعضهم «ترك الباحة» وهكذا .

وهكذا نجد أن الرسول صلى الله عليه وسلم كانت أوامره لبعض الأشخاص حسب أحوالهم غير أوامره للبعض الآخر .

ففي «المشكاة» : عن سفيان بن عبد الله الثقفي قال : قلت يا رسول الله قل لي في الإسلام قولاً لا أسأل عنه أحداً بعدك - وفي رواية : غيرك - قال . «قل آمنت بالله لم استقم» ، رواه مسلم .

وفي موضع آخر : روي عن أبي أمامة رضي الله عنه . «أن رجلاً سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم : ما الإيمان ؟ قال : إذا مرتك حمتك وساءتك سيئتك فانت مؤمن ، قال يا رسول الله فما الإثم ؟ قال : إذا حاك في نفسك شيء فدعه» ، رواه أحمد .
وسأله عمرو بن عبسة رضي الله عنه . ما الإيمان ؟ فقال : الصبر والسماحة ، وقد ذكر الغشي لما معان كثيرة أوضحها : أنه الصبر على المفقود والسماحة بالموجود . وفي نفس الحديث أيضاً . أنه سئل عن الفصل الإيمان ؟ فقال : خلق حسن ، رواه أحمد .

وسأله معاذ بن جبل عن النفس الزائلة بأنه : ما الفصل الإيمان ؟ فقال صلى الله وسلم
 « أن تحب الله وتبغضه ، وتعمل لسانك في ذكر الله » ، رواه أحمد أيضاً ، كذا في
 « المشكاة » .

ونقل في موضع آخر عن عبد الله بن بسر أن رجلاً قال يا رسول الله إن شرائع
 الإسلام قد كثرت علي فاعينني بشيء أثبت به ، قال « لا يزال لسانك رطباً من ذكر
 الله » ، رواه الترمذي وابن ماجه .

وفي مقام آخر روي عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رجلاً قال للنبي صلى الله عليه
 وسلم أوصني ، قال : لا تعصب ، فردد ذلك مراراً قال لا تعصب ، رواه البخاري

وفي وقت آخر روي عن أبي أيوب الأنصاري رضي الله عنه قال : جاء رجل إلى
 النبي صلى الله عليه وسلم فقال عظمي وأوجري ، فقال « إذا طمت في صلاتك فصل صلاة
 مودع ، ولا تكلم بكلام تعلم منه غداً ، واجمع الإيأس مما في أيدي الناس » ، رواه أحمد .

فالفرض أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يمت عنه أنه كان يهيب كل شخص
 حسب أحواله وظروفه جواباً يناسبه ، وهكذا كانت تختار الألفاظ والعبارات المناسبة لكل
 مكان ومقام في البيعة أيضاً

وهكذا المشايخ أيضاً تراهم في البلاد التي تروج في الناس عمل التعزيات في أيام
 العاشوراء يظهرون فيها عبارات « العزة عن عمل التعزية » ، وكما أنه في العلاج مثلاً
 بعض الأحكام لا يصلح لها إلا الأدوية الحارة وبعضهم بسبب أمرجتهم أو أحوال بلادهم
 تناسبهم الأدوية الباردة ، فيأتي مريضان وقد أصابهم مرض من نوع واحد ولكن الطبيب
 الخاذق يصف لكل واحد منهما علاجاً بخلاف علاج الآخر ، مع أن الفرض أيضاً واحد
 وهو : شفاء المريض من المرض ، وهكذا العلاجات المتنوعة الشالعة فهناك الطب الهوساني
 والطب الهوميوبتيك والإمبروبتيك ، كل من هؤلاء له أصول متفردة في العلاج ، مع أن
 المقصود واحد وهو : إزالة المرض .

تلازم الشريعة والطريقة

فهكذا بالضبط . مشايخ السلوك أيضاً ، فهناك الجشنة والنقشبندية والقادرية وغيرهم فهؤلاء كل منهم حسب عيونه وتجربته يختار العلاج المناسب للمرض الروحاني فإذا ثبت أن هذه كلها معالجات لأمراض مختلفة ، فللطالبة حينئذ بالدليل من القرآن أو السنة عن طريق مخصوص مثاله : مثال من يطلب من الطبيب اليوناني الدليل من القرآن أو الحديث على أن البغضه تزيد الزكام ؟ أو الطبيب الأوروبي «الدكتور» يطلب بأن البسطين والكوبس والأسير من أي حديث استنبطه ؟ لما دام قد ثبت أن هذا الشخص مريض ، فما يصف له الطبيب والدكتور من علاج مباح يجب أن يعالجه به ، بل إن في الأمراض الظاهرية الجسدية يجوز بعض العلماء في بعض الصور : استعمال الأشياء المحرمة شرعاً أيضاً ، عندما يقرر الطبيب المخادق المذنب أنه لا علاج لهذا المرض إلا بهذا الدواء «المحرّم» ، بل إنه إن غصص إنسان بلغمه في الحلق ولم يمكن إزالتها ولم يكن هناك من المشروبات إلا الخمر . فيجب حينئذ إزالة الغصة بالخمر .

وكذا الحل بالنسبة للأمراض الروحانية أيضاً ، فما يختاره الأطباء الروحانيون لحرفهم من الأدوية والمعالجات المحرمة المباحة . أفليس من الحق والظلم أن نطالبهم بدليل لما من القرآن أو السنة ؟ ومن يتجاسر ويدعي أنها بدعة فإنه في الحقيقة يجهل تعريف البدعة .

لأن البدعة هي : الإحداث في الدين ، وليس الإحداث للدين .
والذين لا يستطيعون أن يفرقوا بينهما هم في الواقع جهلة عن الدين كله ، إن الإحداث للدين أحياناً يكون ضرورياً بل ويكون واجباً في بعض الأحيان ، مثل : آلات الجهاد ، ففي السابق كانت تكفي السيف والرمح ولكن الإكساء بهذه الآلات فقط الآن مهلكة وجنون ، بل يجب أن نهتم ونجتهد لإعداد البنادق والمدافع والدبابات بل ويجب إعداد الأسلحة الذرية والنووية .

يقول الشيخ الجدد الإمام أحمد السرهندي نور الله مرقده في إحدى مكاتيبه المنقولة

في (تجليات رباني ص ٤٩) ما ترجمته بالعربية

وانك كتبت عن عدم علمك بالنسبة الخاصة التي كانت لشيخنا المرشد (سيدي

الخواجه الباقي بالله) وصالت عن سبب ذلك ؟

سيدي مثل هذه الأشياء لا يناسب بيانها تحريراً ، بل ولا شفهاً ، لأنه لا مدري ماذا يلهم من المرء ، ثم ماذا يسبح منه ؟ فإنه ينبغي لهذا الشأن ان يكون شرط حسن النظر وطول المصحة على أي طور كان ، ولكن بما أنه لا بد لكل سؤال من جواب ، أقول مختصراً . بأن لكل مقام علوم ومعارف مختلفة عن الآخر ، وكلها الأحوال والمواجيد لكل على حدة ففي بعض المقامات يناسب الذكر والترجى ، وفي بعضها : الفلاوة والمصلاة وبعض المقامات تكون مخصوصة بالجلب ، وبعضها مخصوصة بالسلوك ، وبعض المقامات تكون مركبة من هاتين القوتين (الجلب والسلوك) ، وهناك مقام عال عن الجلب والسلوك . لا الجلب له علاقة به ولا السلوك ، وهذا مقام نادر جداً

إن أصحاب الرسول الكريم صلى الله عليه وسلم ، امتازوا بهذا المقام ، وشرفوا بهذه المرتبة العظمى ، إن أصحاب هذا المقام يحصلون على الإمتياز التام ولا يشبهون أصحاب المقامات الأخرى إلا في القليل جداً بخلاف أصحاب المقامات الأخرى ، فإنهم يشبهون بعضهم بعضاً بأي صفة كانت ، ولم يجر إلا القليل جداً من السادة مشايخ السلاسل عن هذا المقام

فكيف إذن يمكن بيان معارف هذا المقام ؟ ﴿ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْكَثِيرِ ﴾ إن الصحابة الكرام رضي الله عنهم كانت تحصل لهم هذه النسبة العزيرة الموجودة في أول خطوة . وتصل إلى درجة الكمال ، ومن سواهم إن قضى له وطعم أن يشرف بهذه القوة ويرى على مثل نسبة الصحابة الكرام فإنه بعد قطع منازل الجلب والسلوك والمبور على العلوم والمعارف يسعد بالحصول على هذه المرتبة العظمى . فإن ظهور هذه النسبة المخصوصة في البداية كان عامماً ببركة صحة سيد البشر صلى الله عليه وسلم فقط .

تألام الشريعة والطريقة

نعم يمكن أن يتشرف به أحد بركة الباعه العام للسيد الكريم صلى الله عليه وسلم ،
لم صحته تكون سبباً لظهور هذه النسبة في البداية أيضاً
ومن بعد هذا ما يصدق صفاته : وما كتبه أعطى لديه وأجمل
(انتهى) .

فكما أنه في الأمراض الظاهرة يحتاج إلى طبيب ما ، لا يمكن أبداً أن يعالج الشخص
نفسه فقط بمطالعة كتب الطب ، هكذا الأمراض الروحانية الباطنة أيضاً تحتاج إلى طبيب ما
للعلاج والإرشاد ، وكما أنه في ظاهر الشريعة وجد مجتهدون كثيرون ، هكذا في الطريق
مشايخ السلوك أيضاً ، فالأكابر في السلوك كثيرون أيضاً ، ولكن كما أنه في الشريعة انحصر
المجتهدون في الأئمة الأربعة : هكذا لوجوه عديدة بالنسبة للمشايخ المعالجين للأمراض
الباطنية انتشرت في ديارنا (الهند وباكستان وبنغلاديش) بالعموم أربعة طرق لهم ، وهي
القادرية والجيشية والنقشبندية والسهروردية

الضرورة إلى الشيخ وشرائعه

كتب الإمام الشيخ التهانري نور الله مرقدته في «التكشف» ص ١٢٦

بعضي أن يعلم أنه كما يحتاج لمعالج المرض الظاهري إلى طبيب يكون هو نفسه صحيحاً ومعافى ولا يكون مريضاً ، ويستطيع أيضاً علاج الآخرين ، لأنه لو كان بنفسه مريضاً فإن القاعدة الطبية هي أن «رأي العليل : عليل» ، فإنه ولو كان طبيباً ولكن لا يعتمد على رأيه لمرضه ، وإن كان صحيحاً ومعافى ولكنه لا علم له بطريقة لعلاج فأيضاً لا يصلح لعلاج هذا المريض لجهله كما هو معلوم ، كذلك نفس الشيء في علاج المرض الباطني أيضاً : يحتاج إلى شخص ومرشد يكون في نفسه مظهراً صالحاً ولا يكون مبعدهاً ولا فاسقاً ، وكذلك يستطيع تكميل الآخرين

لأنه لو كان فاسد العقيدة أو العمل فلا يطمأن إليه أن يكون مخلصاً في تعليمه وتربيته ، بل الغالب أنه يحاول أن يجعل المرشد مظهراً أيضاً ، ولا يستطيع أن ينصحه في العمل لأنه بنفسه ليس بعامل . ويحذر أنه لو نصحه فملاذا يقول هذا الشخص عنه في نفسه ؟ بل للغالب أنه لكي يعظم نفسه يحاول تأويل فساد عمله بأي طريقة بأنه هو الصحيح ، وهذا فيه خطر وهاب حلال شديد

لأنه لا يكون في تعليم هذا وتربيته الأنوار والبركات والفضائل والإمداد النفسي ، وهكذا لو كان مظهراً وصالحاً ولكن لا علم له بطريقة التربية الباطنية ، فلا يستطيع رفع حاجة الطالب .

وكما أنه يعلم من الطبيب البشري الظاهري ، أنه طبيب كامل حقاً بعلامات ، كان يكون قد درس علم الطب وقد لازم بعده مدة كافية طبيباً كاملاً وتدريب عليه ، ويأتي إليه الطلاب من الناس للعلاج ، ويشفي على يديه المرضى بعلاجه . هكذا في الطبيب الباطن أيضاً أي الشيخ المرشد لكي يتحقق أنه شيخ يحور به له علامات كذلك ، وهي أن يكون

قد لازم أحداً من المشايخ الكاملين مدة مديدة من الزمن واستفاد منه ، ويكون موثوقاً به
وحسن عند أهل العلم والفهم ، ويرجعون إليه في السلوك ، وأن يحسن القلب بزيادة الهدية
الإلهية ونقص عية الدنيا بصحبته ، ويلاحظ أن تحسن أحوال الملازمين والمصاحبين له يوماً
بعد يوم إلى الأفضل ، فهذا الشخص أهل بأن يجعل شيئاً ، وهو الإكسر الأعظم ، وزيارته
وخدمته كالكرسي الأجر .

إذن فمجموعة الصفات التي ينبغي أن تكون في الشيخ الكامل هي
أن يكون متقياً صالحاً ، متعباً للنسبة ، عالماً بالدين بقدر الضرورة ، يكون قد لازم
أحد الكاملين واستفاد منه باطنياً ، يميل إليه الفضلاء والعلماء ، وتكون صحبته مزاولة
وتصلح به حالة المرءوس ، انتهى

وقد ذكر الإمام الشاه ولي الله الدهلوي في « القول الجميل » شرائط المرشد أشد من
هذه فقال قدس سره :

« وأما المسألة الثالثة . فشرط من يأخذ ببيعة أمور » .

أحدها علم الكتاب والسنة ، ولا أريد المرتبة القصوى ، بل يكفي من علم الكتاب
أن يكون قد ضبط تفسير « المذاكر » أو « الحلالين » أو غيرها وحققه على عالم ، وعرف
معانيه وتفسير الغريب وأسباب النزول والإعراب والقصص وما يتصل بذلك .

ومن السنة . أن يكون قد ضبط وحقق مثل كتاب « المصاييح » وعرف معانيه وشرح
ظريته وإعراب مشكله وتلويل معضله على رأي الفقهاء يقول المرحوم إنه اشترط هذه
الشروط لأن مخالفة الأئمة الأربعة فيها ضلالة صريحة . أي أنه ترك الإجماع ويقول الإمام
الشيخ عبد العزيز الدهلوي قدس سره : إن هذا المقدار من العلم يكفي للإرشاد والسلوك .
ثم يقول الإمام ولي الله الدهلوي : « وإنما شرطنا العلم لأن الغرض من البيعة أمره
بالمعروف ونهيه عن المنكر وإرشاده إلى تحصيل السكينة الباطنة وإزالة الرذائل واكتساب
الحمائد ، ثم امتثال المسترشد به في كل ذلك ، فمن لم يكن عالماً كيف يتصور منه هذا ؟ »
يقول المرحوم : انظر سبحانه الله كيف انعكس الوضع الآن ، فيظن هؤلاء الفقراء الجهلة

تأاازر الشريعة والطريقة

منها أن العلم ليس بهم في أمور التصوف ، بل يظنون أن العلم مضر بالسيرة لهذا الشأن ، لأن الشريعة شيء والطريقة شيء آخر الفراء وذكراً وكنباً ، مع أن الصوفية المتقدمون رحمهم الله قد صرحوا في كلماتهم وكتبهم مثل : «قوت القلب» و«وعوارف المعارف» و«إحياء العلوم» و«كيمياء السعادة» و«فروح المعيب» و«غية الطالبين» للشيخ عبد القادر الجيلاني أن علم الشريعة شرط للتصوف والطريقة ، وهذه طامة عظيمة أن هؤلاء المشايخ الذين لا يعرفون عن تربية أسمائهم ليلاً ونهاراً يجهلون أقوالهم وتصريحاتهم ومؤلفاتهم «وإنما يتبعون أمراءهم فيفعلون ويفعلون» ويقول الشيخ النواب قطب الدين في حاشيته : إنه قد ثبت عن سيد الطائفة الصوفية وإمام أرباب الطريقة الجديد قدس سره بعبارات مختلفة أنه صرح بأن «لا يقضى في الطريق من لم يحفظ القرآن ولم يكتب الحديث ، لأن علمنا هذا ملقيد بالكتاب والسنة»

ونقل عنه رحمه الله أنه قال : «كل طريقة ردت الشريعة فهي رديقة» ، ونقل عن السري السقطي وغيره مثل هذه العبارات ، وقال : إنه نقلت أقوال المشايخ في كتاب «جامع التفسير» ص ١١ ، فمن أراد أن يظالها فليرجع إليه ، لم قال لإمام الشاه ولي الله «ولقد انصرفت كلمة المشايخ على أن لا يتكلم على الناس إلا من كتب الحديث ولما أقرآن ، اللهم إلا أن يكون رجل صاحب العلماء الاتقاء دهرًا طويلاً وتآدب عليهم وكان مصحفاً عن الحلال والحرام ، وفلاً عند كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، فمسي أن يكفه ذلك والله أعلم» .

والشرط الثاني : العدالة والتقوى ، فيجب أن يكون مجتهداً من الكبار غير مصر على الضعاف ، قال الإمام الشيخ عبد العزيز الدهلوي في الحاشية : «شرطت التقوى في المرشد لأن الية شرعت لصعبة الباطن وتزكيت ، والإنسان مجبول على التداء الأعمال أبناء نوعه ، ولا يكفي لتصفية القول فقط بدون العمل ، فالمرشد الذي لا يكون مصحفاً بأعمال الخير واكتفى بالقول الحسن فإنه نصيب وقاطع طريق» .

والشرط الثالث : أن يكون زاهداً في الدنيا راضياً في الآخرة ، مواظباً على الطاعات

المذكدة والاذكار الماثورة المذكورة في صحاح الأحاديث ، مواظباً على تعلق القلب بالله سبحانه ، وكان « ياد داشت » له ملكة راسخة (واليد داشت عبارة عن العرجة العرف المجرى عن الألفاظ والتعجيلات إلى حقيقة واجب الوجود حل جلالة)

والشرط الرابع : أن يكون آمراً بالمعروف ناهياً عن المنكر مستبداً برأيه لا يتبعه ليس له رأي ولا أمر ، ذا مروعة وعقل تام ، يعتمد عليه في كل ما يأمر به وينهى عنه ، قال الله تعالى : ﴿ يَسِّرْ رَمُوزَ مِنَ الشُّهَدَاءِ ﴾ لما ظنك لمصاحب البيعة .

والشرط الخامس أن يكون صاحب المشايخ وتآدب بهم دهرًا طويلاً وأخذ منهم النور الباطن والسكينة ، وهذا لأن سنة الله جرت بأن الرجل لا يفلح إلا إذا رأى المفلحين ، كما أن الرجل لا يتعلم إلا بصحبة العلماء ، وعلى هذا القياس غير ذلك من الصناعات ، ولا يشترط في ذلك ظهور الكرامات والمخوارق ولا ترك الإكستاب ، لأن الأول : لمحرة المجاهدات لا شرط الكمال ، والثاني : مخالف للشرع ولا تقوى بما فعله المفلحون في أحوالهم ، إنما الماثور : القناعة بالقليل والورع من الشهوات ، وقال الإمام الشيخ عبد العزيز الدهلوي : كذلك لا يشترط أن يخاف الزعم العام أي يثنى على نفسه في العبادات كصوم الدهر وسهر الليالي وخلوة عن الناس ، وترك النساء واجتناب لذائذ المأكولات أو المشروبات أو الألبسة ، أو الخروج إلى الصحاري والبراري ومحرمها ، لأن هذه الأمور من التشدد في الدين ، والتشدد على النفس ، وقد نهى عن ذلك ، ولا رهبانية في الإسلام ، انتهى

هذه الشروط التي ذكرها سيدي الإمام الشاه ولي الله الدهلوي شديدة ، ولقي ذكرها حكيم الأمة الهانوي أمون منها ، والأكابر من قبل سيدي الإمام الشاه ولي الله الدهلوي أشغلوا مرديهم في مجاهدات ورياضات أخذ منها ، لم أكرمهم باخرقة لوبية المريدين ، فحكاياتهم معروفة ومعلومة المذكورة في كتب سرهم وتواريخهم

وقصة الشاه أبي سعيد الكنكوهي شهرة جداً ، قد ذكرتها في كثير من رسائلي ، وهي بالإختصار أنه قدس سره حضر للشيخ نظام الدين البلخي للبيعة والإصلاح ،

وعندما علم الشيخ به أولاً أخرج من البلية مسافة مرحلة لاستقبال النجل الكريم ، وصعبه إلى بلخ معزراً مبعلاً ، وهناك أكرمه وأجلسه على منته وجلس أمامه كالخدم ، وهكذا طول مدة إقامته هناك .

ثم عندما أورد الشيخ أبو سعيد الرجوع (وهو حفيد الإمام الرباني الخليل عبدالقدوس الككوهي) واستأذن الشيخ في ذلك : قدم له الشيخ الهدايا والأموال ، فقال له الشيخ أبو سعيد حينئذ : سيدي إني لست في حاجة إلى هذه الثروة الدنيوية وإنني لم أت لأجلها إلى هنا ، إنما أريد تلك الثروة التي أتبع بها من عبدا ، لم يسمع الشيخ نظام الدين هذا الكلام إلا وتغير وجهه وانتهره قائلاً : امش واجلس في الدهليز هناك ، واهتم بأمر تربية كلاب الصيد ، وفعلت جعلت كلاب الصيد في توليته بفلسها وينظفها يوماً بيوم بجميع شئونها ، وأحياناً يستعمل في السقي وأحياناً عند ما يخرج الشيخ للصيد وانتهى يخرج هذا المسكين أبو سعيد خلفه ويده سلاسل الكلاب يهتم بأمرها ويخدمها .

وكان الشيخ قد أمر رجاله أن يخطوا هذا الجالس بالدهليز في خدمة الكلاب لرص من غير الشعور صباحاً ومساءً ، وأصبح الحال : أن الشيخ أبو سعيد عندما يحضر إلى مجلس الشيخ لا يرفع إليه يده حتى وكأنه ليس بالمجلس ، بل ويأمره أن يجلس بعيداً عنه كأراذل القوم ، ولا يلتفت إليه بتاتاً وكأنه ليس في الحسبان ، وبعد ثلاثة أو أربعة أشهر أمر المرأة التي كانت تنظف المراحض ، أنها بعد الفراغ من عملها تخرج بماء إلى سيد الجالس بالدهليز في خدمة الكلاب بحيث تلمسه فقط بتواضعها ثم تحضر الشيخ بما يحدث ، فعلت المرأة ما أمرت به ، وعندئذ أصر وجد الشيخ أبي سعيد غضباً وقال : لست بكنكوه ولا فلنعت المرأة وأخبرت الشيخ بالقصة ، فقال الشيخ بعد ، ما زالت راحة ينيوة المشيخة والكر والشعور بأنه من أبناء المشايخ باقية .

وتركه على حاله إلى شهرين آخرين ، وبعد ما أمرها الشيخ أيضاً أن تخرج بجمبه كالمرة الأولى بل وتكب عليه هذه المرة قصداً بعض النجاسة ثم تحضر الشيخ بما يحدث ، فعلت وهذه المرة لم يتفوه الشيخ أبو سعيد بأي كلمة ، وإنما فقط نظر إليها بحدة وغضب . لم

تلازم الشريعة والطريقة

عن بعض رأسه وجلس صامتاً ، فجاءت وأخبرت الشيخ بذلك ، فقال الشيخ ، ما زالت بعض الرابطة بالية بعد .

ثم تركه هكذا عدة أشهر أخرى ، وبعد ما أمر المرأة أن تترك بجامه وتكسب عليه قصة النجاسة بكاملها حتى يعلو بالنجاسة بكامله ، ففعلت ولكن هذه المرة كان الشيخ أبو سعيد قد تكوّن كما أريد له أن يكون ، فاضطرب لما حدث ، وأخذ يتعلّق إليها ويسمع منها لما حدث ويقول : مسكينة المرأة قد سقطت بسبي ، لا تكون جرحت ، لو أصابها سوء ، ثم أخذ يمدّ كفيه بالنجاسة الملقاة عليه وعلى الأرض ، ويصدها ثانية في القفة بسرعة ، حتى أعادها كلها .

فلعبت المرأة وأخبرت الشيخ بأن الرجل بدلاً من أن يضرب عليّ اليوم أخذ يسمح مني ، وأعاد لي النجاسة كلها في القفة ، فقال الشيخ ضرورياً نعم اليوم كمل العمل

ثم بلغ الشيخ أبا سعيد بواسطة الخادم أن يجهز الكلاب اليوم للذهاب إلى الصيد ، وفي مساء خرج الشيخ نظام الدين البخاري ركباً على فرسه والخدم وراءه على الدواب إلى القفة ، والشيخ أبو سعيد وراءهم ويده سلاسل الكلاب .

والكلاب كانت معلّمة وصحيّة ونشيطة ، والشيخ أبو سعيد مسكين بجسمه الضعيف الضعيف مع بدل جهوده لا يطق سياستها فهي تفلت عنه ، وأخيراً أخذ السلسلة وربطها حول جسمه حتى لا تفلت منه ، وعندما رأت الكلاب الصيد هجمت عليه وجرت وراءه وسقط المسكين الشيخ أبو سعيد والكلاب لا تهابه همها الصيد وتصلو وراءه ، والشيخ أبو سعيد الهزيل الضعيف مرمي على الأرض تسحب الكلاب السمينة ويخرجونه الخمر والشجر والشوك حتى يمتد جسمه كله ، وأبو سعيد لا يقوه بكلمة ، وعندما جاء إليه الخدم لتصرّته وأقامه أخذ يرتعش من الخوف بأن لا يكون الشيخ قد غضب لتصرّره في مهمته ، ولم تفلت منه الكلاب ؟ وكان مقصود الشيخ - الإخبار ، ولقد كان ، وفي الليل رأى الشيخ نظام الدين شيخه ومرشدَه قطب العالم الشيخ عبد القنوس الككوهي في المنام

تأثير الشريعة والمطابقة

وهو يقول بحزن . نظام الدين لم أقصر عليك في الجهد « للدرية والإصلاح » كما فسوت على أولادي ؟ وفي الصباح الباكر طلب الشيخ نظام الدين الشيخ أبي سعيد من التخليص ونصحه إلى صدره وقال له : إني قد أتيت من الغند بمهبطات السلالة الجليلة ، وأنت الآن تأخذ هذا القيص مني إلى الغند ، اذهب إلى وطنك وبارك الله لك ، وجعله حجاراً في الحقيقة وأعادته إلى الغند بكل إكرام وتبجيل ، القصة طويلة أليتها مختصرة ، ومن هذه المجاهدات في تلك العصور معروفة وموجودة بكثرة في كتب التاريخ

ولكنه بما أن الزمن الآن كل يوم وإلى الإنحطاط من ناحية القوى الجسدية ، وكذلك بالنسبة للقوة الإيمانية أيضاً ، فذلك ترى . أن المشايخ من بعد الشيخ النهاوي تساهلوا أكثر منه .

وقد قال الرسول صلى الله عليه وسلم «إلکم فی زمان من ترک منکم عشر ما أمر به هلك، ثم يأتي زمان : من عمل منهم بعشر ما أمر به نجا» . رواه الترمذي عن أبي هريرة رضي الله عنه .

قال صاحب «الترغاة» : المراد بالأمور به : الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . وفي رأيي أنه شامل لجميع الأمور ، والمراد بالنقص : إنما هو من حيث الخشوع والإحسان . فقد روى أبو داود وغيره عن عمار بن ياسر رضي الله عنهما قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : «إن الرجل لينصرف وما كتب له إلا عشر صلوات ، تسبعا ، سبعا ، سدسها ، خمسها ، ربعا ، ثلثها ، نصفها» فهذا النقص من حيث الخشوع والخضوع أيضاً . ولأن الزمن إلى الضعف كل يوم وآخر من حيث الإيمان ، ومن حيث القوى الجسمية أيضاً ، لذلك أصبح المشايخ يتفحصون حتى في الطهائيات والرياضات ، ويهللون أيضاً في شرائط الشيخ ، الموضوع طويل جداً ، وكنت أود أن أبسطه ولكن من بقى ...؟ لذلك اكتفى بهذا فقط .

وإنما ما كتبه الشيخ أبو الحسن علي الندوي في مقدمة رسالة «آداب السلوك
وإحسان» للعزيز الصولي محمد إقبال - جامع وعقيد جليلاً ، أختتم به هذا البحث

قال واعلم أن المذاهب والأخلاقيات والتعليم والرياسة ، والإصلاح والتجديد ، والعلوم والفنون ، كل منها يمر بمرحلتين عظيمتين ، ولا يمر له منهما

الأولى حينما نحن الوسائل والوسائط محل المقاصد

والثانية عندما تكون المصطلحات حجاباً للحقائق ، ونحن نعرف جيداً أن الوسائل والمصطلحات كل منهما مهم وضروري ، ونطري وطبيعي ، ولا يمكن الوصول إلى هذه المقاصد أصلاً ونشرتها ونعميمها وتفهمها إلا بهما ، ولكن الوسائل والمصطلحات تكون مبنى عصباً للمقاصد والحقائق ، واختيارهما يكون لإكمال الضرورة مؤقتاً ، ولكن في وقت قد يكون ضرورياً ومطلوباً مثل الحقائق والمقاصد ، وقد يختار الجتهد لكل من هذه الفنون الاستغناء عنها إذا دعت الضرورة إليه ، بل في بعض الأوقات يجب تركها للعلاج ، ويكون الجتهد حاكماً ويلاحظ بدقة ألا تكون الوسائل والمصطلحات مضرة وحاجراً وماعياً للطريق . ولا بد أن نعرف ونقر الحقائق الخارجية التي تحكم على هذه المقاصد الجلية حيث صارت الوسائل مقاصداً ، وأضحت المصطلحات الحقائق تحت أستار كثيفة ، حتى غابت الحقائق عن أذهان الناس ، بل قام جم غفير من أهل الدين وعلمه بالنكار هذه الحقائق والمقاصد ، فكأنوا يرغبون عنها ويكرهونها ، لأجل الأخطاء التي ظهرت من الدين يحمسون للمصطلحات ، حتى صار أمراً صعباً الإعراف بتكافة الحقائق وضرورة الحصول وتكميلها لهم ، ولما حاولنا أن نضعهم بضرورة تحصيل المقاصد ، وسعينا أن نطمئنههم . جاءت أمام عيونهم جبال الوسائل التي قد سبقت إلى أسماعهم والكآرهم بالمبالغة والظريف فيها ، وذلك من المدعين المفرطين الذين عاشوا وجدلوا فيها حتى نسوا المقصود

وهكذا لما طلبنا منهم قبول الحقائق التي لا خلاف فيها لأحد ، بل نقول : إنها من البديهيات فصارت المصطلحات حجاباً لها ، المصطلحات التي يجرى الإختلاف فيها ، بل إنه وضع الإصطلاح في أحوال محصورة ، وفي مكان مخصوص ، وفي عصر مخصوص ، نظريب هذه الحقائق إلى الأذهان ، تحت مصالح خاصة ، والأصحاب العظام الذين كانوا حاملين لهذه الحقائق ، وكانت حياتهم مثلاً لهذه الحقائق : كانوا لا يعلمون عن هذه المصطلحات شيئاً

تلازم الشريعة والطريقة

إخلاصاً ، ولقد اجمعوا وأوجدوا لإلهام الخفايق وترسيخها في الأذهان الكلمات ، والطرق ، والأساليب

ونحن حينما نفكر في هذه المصطلحات مثلاً : النحو ، والصرف ، القواعد ، اللسان ، الصوم ، والبلاغة ، والحقيقة ، والطريقة ، والمعرفة ، وجلاء الباطل ، وإصلاح النفس ، وما إلى ذلك ، ننظر في تاريخها ونفكر في السلف والخلف ، أي المتقدمين والمتأخرين هذه الفنون ، نجد حقيقة واضحة على السواء إن المتقدمين كانوا حكماً على الوسائط والوسائل ، وصار المتأخرون محكومين لها ، المحققون كانوا داعمين وساعين إلى الخفايق ، ولما صاروا عبداً وأسرى للمصطلحات .

والأديان والأخلاقيات والعلوم والفنون ، كل منها بالنسبة لمقاصدها ابتليت بهذا الإجماع ومنها التصوف والسلوك أيضاً ، ونحن في استطاعتنا أن نقول إن مقاصد التصوف وحفاظه أمر إجماعي ومطلق عليه ، ولكن أثر فيها الشيطان المذكوران ، أي الغلو والإصرار في الوسائل ، والإصرار على المصطلحات .

فلو سألنا أحداً هل الإخلاص والعشق بالآخلاق حسنة ضروري أم لا ؟ وهل حصول اليقين ضروري أم لا ؟ والتزوي بالخصائل الحسنة والإعراض عن الرذائل من أجل المحبة ، والكبر ، والرياء ، والبغض ، والحقد ، وحب الدنيا ، وحب المكانة ، وما إلى ذلك من العادات الرذيلة ، وحصول الخلوص من النفس الأمارة ، هل ضروري أم لا ؟ مستحسن أم لا ؟ ولو في درجة ما ؟ والخشوع والخضوع في الصلاة والتضرع ، والإتهال في الدعاء ، ومحاسبة النفس ، وحب الله ورسوله ، والصفاء في المعاملات ، والصدق والأمانة ، والإعتماد بحقوق العباد ، والقدرة على النفس الأمارة ، وكظم الغيظ ، وما إلى ذلك ، كل هذا مطلوب أم لا ؟

فالإنسان الذي في فطرته شيء من الصلاح ، مخصوصاً المسلم الذي لا يتعصب : سيجيب بالإيجاب ، بل يزيد عليه ، بأن هذه الأشياء مطلوبة أيضاً . وكتاب الله وستة رسول الله ملئان بهما تأكيداً وقرينة ، وإذا قلنا لهم إن الطريق لتل هذه الصفات والمقاصد ،

هو الطريق الذي سماه الناس في القرون الأخيرة بالتصوف يكون مفاجأة لهم ، وتبدو آثاره الغريب واضحة على وجوههم ، لأنهم لا يحبون هذا الاصطلاح ، ولأنهم يحملون ذكريات غير مرضية لبعض هؤلاء الناس الذين يحملون لواء التصوف ومصطلحاته ، ولكن هذا ليس بخصوصاً بالتصوف ، ولا من خصائصه ، بل هذا حال شامل لكل العلوم والفنون ، ولكل دعوة ومدرسة فكر ودعوة إصلاح ، وكذا الجماعات الدينية المتميزة بالأسلوب الحديث . ويوجد في الجمعيات الدينية المخلصون والمنافقون ، والمحققون وغير المحققين ، والمصدقون وغير المصدقين ، وأيضا العاملين بالإخلاص بدون غرض ، والناس الذين يعملون لمصلحة أو لأخرى ، كل منا يدرك هذه الحقائق تماما ، ولا يجهل لأحد أن ينكرها ، وبالرغم من هذا لا يقدر أحد منا أن ينكر ضرورة الجمعيات والعلوم والفنون المذكورة ، ولا يستطيع أن يخالفها لوجود الموانع المذكورة . وهذه كيفية الأعمال والأعمال كلها ، مغللاً . تفكر في الصناعة ، والزراعة ، والتجارة وغير ذلك من الأعمال تجد فيها الكاملين والناقصين ، تجد فيها القادحين والمضلين . ولكن جربنا ونجرب كل يوم أن هذه الأمور سائرة في طريقها ، والإنسان يراعي مصدحه ، ومن أجل الناقصين والمذممين لا يدرك مصلحته ولا يجب أن يدرك أيضا الحقائق . ولو كانت تختلف تماما عن مصطلحاتها ، وفيه معنى قول الشاعر

الرجل المعامل لا يخرس في الألفاظ ، لأن مقصد الغواص النذر وليس المصداق

وقد تفكرنا في شأن التصوف فوجدنا أن هناك جماعتين ، كل واحدة منهما لها وجهة نظر ، أولاها : لما تعرض عليها أجراء التصوف على حدة قبلها ، ولكن حين نقول لها إننا نسمي المجموعة كلها بالتصوف تنكرها وتبادر هذه الجماعة بالإنكار والعشيد عليه ، ونقول نحن لا نعرف التصوف ، إن للتصوف اضراماً بالغة بالمسلمين ، بل وبالدين أيضا .

والجماعة الثانية عندما تعرض عليها بأسماء أخرى مثلاً ، يقال لها : إن التصوف في اصطلاح القرآن الكريم ، التركية ، وفي اصطلاح الحديث يسمى بالإحسان ، وعند بعض القدماء المتأخرين - فقه الباطن ، فنقول : لا يختلف في هذا ولكنها منصوص عليها ،

ولي الحقيقة : لا نستطيع أيضاً أن نحكم على السنة الناس ولو كان في استطاعتنا لحسيناه
بالتزكية والإحسان ، وتركنا كلمة « الصوف » كلياً ، ولكنه بهذا الاسم صار معروفاً
ومشهوراً ، لا نستطيع أن نغيره ، ولكن ليس هذا من خصائصه ، بل إن تاريخ العلوم
والفنون كلها مليء بهذه المصطلحات ، والمحققون يصرون دائماً على المقاصد ، ويخلون
بالوسائل كلها ، ويملكون فيها ، بل ينكرون بشدة وبكل صراحة الأشياء التي تتعرض لمبادئ
الفن وروحه ، ولا تتماشى مع المقاصد بل تنافيها ، وقد تكون مضرّة له في وقت ما
وما مر على تاريخ الإسلام زمن إلا وقد قام من الدعاة والمصلحين ، ومن أهل التحقيق

للفن : للتفريق بين القشر واللب ، وبين الحقائق والصور ، وبين المقاصد والرسوم .
وكثرا يعلم ، والتاريخ يشهد أن الشيخ الكبير عبد القادر الجيلاني ، والشيخ شهاب
الدين السهروردي ، والإمام المجدد الشيخ أحمد السرهندي ، والشيخ أهدث ولي الله
الدهلوي ، والشيخ المجاهد أحمد بن عرفان الشهيد ، والشيخ الإمام الرباني وشيد أحمد
كنكوهي ، والشيخ محي السنة أشرف علي التهانوي ، كل هؤلاء قاموا بالطريق بين القشر
واللب ، والمقصود وغير المقصود ، وعملوا الرسوم وأقلعوا عن البدع التي جاءت ودخلت
بالإسقاط مع الكفار والنافسين في الصوف ، وأصبحت كأنها جزء من الصوف والطريق ،
ومجد هذه الأشياء بكل وضوح وصراحة في كتب المشايخ مثل « فصوص الحبيب » و « غنية
الطالب » للشيخ الكبير السيد عبد القادر الجيلاني ، و « حوارات المعارف » للشيخ شهاب
الدين السهروردي ، و « مجموعة الرسائل » للإمام المجدد الشيخ أحمد السرهندي ، وكتب
الشيخ ولي الله الدهلوي ، و « صراط مستقيم » للسيد أحمد الشهيد ، و « مجموعة الرسائل »
للإمام أهدث رشيد أحمد الكنكوهي ، و « تربية السالك » وقصد السبيل » للشيخ محمد
أشرف علي التهانوي ، إن هؤلاء الأكابر - أفرروا الذين من الماء والحقيقة من التصنع ، حتى
أن شاء ولي الله الدهلوي كتب : « إن نسبة الصوف الحقيقي هي الكبريت الأحمر (أي
أنها نعمة عظمى) ولكن الرسوم التي لا أصل لها في الشريعة لا قيمة لها البتة » ، وهؤلاء
الكبار كانوا يدهون دائماً إلى الأخلاق الحسنة ، والصفاء في المعاملات ، والإهتمام بطرق

العباد ، وكانوا يعملونها شروطاً اسمية للإصلاح والتقرب إلى الله ، وكتبهم مخلوعة بهذا ، وكان هذا موضوع محافلهم .

والصالحون الذين عاصروناهم وحضروا عندهم مراراً وعرفنا على التصوف بهم ، لم نجد فيهم التصوف والسلوك فقط ، بل وجدنا فيهم خلاصة الدين والشريعة ، وأخلاقيهم كانت نموذجاً للمخلوق النبوي الكريم ، وكانت معاملاتهم وأعمالهم وحياتهم كاملة في ميزان الشريعة ، ووجدناهم يفرقون بين المقاصد والوسائل فربما ، ووجدناهم مستبشرين عن اصطلاحات ، مكين على الحقائق نافرين عن الرسوم ، مخالفين للبدعة مخالفة شديدة ، ووجدناهم مطيعين ومطيعين للسنة ، لا في المبادئ فحسب ، بل في المعاملات والعادات أيضاً ، وكانوا مهتمين في هذا الفن ، وليسوا مقلدين ، يعملون بالإحصار والاختيار ، وبالحذف والرمم في ضوء البصيرة والقراءة وطول التجربة في هذا الفن ، يعملون الوصفة الطبية الروحانية للمرضى حسب أحوالهم الروحانية وأمراضهم المتنوعة ، ويراعون في العلاج اختلاف الطبائع والمشاكل والأحوال ، شأنهم شأن الطبيب الذي يحكم على الفن ولا يحكم عليه ، ومقصودهم : شفاء العليل ، لا أن يكون أسيراً للرسوم ، وجدنا عندهم الصفاء في الخلق ، والكث في المبادئ مع الاعتدال في الطيعة ، ضبط النفس والإيمان والإلتزام ، والإطاعة في كل شيء ، والإخلاص ، وإبقاء رضاء الله وهو المقصود الأصلي من التصوف والأذكار والمجاهدات ، وصحة الشيخ والبيعة نفسها ، فإن لم يحصل هذا المقصود فكل شيء مرفوض ، انتهى .

إن ما ذكره الشيخ السيد أبو الحسن عن التصوف حق وعدل ، وقد ذكر ذلك كثير من الأكابر : بأنه لا يتكرر أحد هذه المسميات وإنما الخلاف فقط في التسمية ، فإن بعض الناس ينزعجون من اسم «التصوف» ، بعضهم للجهل ، وبعضهم لد رسخ في فكره للتصوف مفهوماً خاطئاً بسبب عوارض متنوعة .

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية في «الجزء الحادي عشر» من فتاواه ، وهذا الجهر بكامله في «التصوف» ، يقول رحمه الله وقد مثل عن الصوفية وأنها أقسام ، فما صفة كل

لسم رما يجب عليه ويستحب له أن يسلكه ؟ فأجاب الحمد لله أما لفظ «الصوفية» فإنه لم يكن مشهوراً في القرون الثلاثة ، وإنما اشتهر التكلم به بعد ذلك ، وقد نقل التكلم به عن غير واحد من الأئمة والشيوخ : كالإمام أحمد بن حنبل وأبي سليمان الداراني وغيرهما . وقد روي عن صفوان الثوري أنه تكلم به وبعضهم يذكر ذلك عن الحسن البصري . وتنازعوا في المعنى الذي أضيف إليه «الصوفي» ثم نقل في ذلك عدة أقوال ، وقد بعدها «وقيل - وهو المعروف - أنه نسبة إلى ليس الصوف ، فإنه أول ما ظهر الصوفية من البصرة ، وأول من بنى دويبة الصوفية بعض أصحاب عبدالواحد بن زيد ، وعبد الواحد من أصحاب الحسن ، وكان في البصرة من المبالغة في الزهد والعبادة والخوف ونحو ذلك ما لم يكن في سائر أهل الأمصار ، ولهذا كان يقال : فقه كوفي وعبادة بصرية

وهذا غالب ما يحكى من المبالغة في هذا الباب إنما هو عن عباد أهل البصرة مثل حكاية من مات لو خشى عليه في سماع القرآن ونحوه ، كقصة زرارة بن أوفى قاضي البصرة فإنه قرأ في صلاة الفجر ﴿إِذَا بُعِثَ فِي السَّائِرِ﴾ فصر ميمها ، وكقصة أبي جهم الأعمى الذي قرأ عليه صالح المري لمات ، وكذلك غيره مما روي أنهم ماتوا باستماع قرآنه ، وكان فيهم طوائف يضطرون عند سماع القرآن ، ولم يكن في الصحابة من هذا حاله ، فلما ظهر ذلك أنكر ذلك طائفة من الصحابة والتابعين ، والمكرون هم مأموران : منهم من ظن ذلك تكلفاً وتصبناً ، وسهم من أنكر ذلك لأنه رآه بدعة مخالفاً لما عرف من هدي الصحابة ، كما نقل عن أسماء وأبيها عبد الله .

والذي عليه جمهور العلماء : أن الواحد من هؤلاء إذا كان معلوماً عليه لم ينكر عليه ، وإن حال الثابت أكمل منه ، وهذا لما مثل الإمام أحمد عن هذا ؟ فقال - قرئ القرآن على يحيى بن سعيد القطان فخشى عليه ، ولو قدر أحد أن يدفع هذا عن نفسه لدفعه يحيى بن سعيد لما رأيت أعقل منه ، ونحو هذا - وقد نقل عن الشافعي أنه أصابه ذلك ، وعلي بن الفضل بن عياض قصده مشهورة ، وبالجملة فهذا كثير ممن لا يسراب في صنفه ، لكن

لأحوال التي كانت في الصحبة هي المذكورة في القرآن وهي وجعل القلوب ودموع العين
والشعراو الجلود ، لم ذكر الآيات الدالة على ذلك وقال وقد يلزم حال هؤلاء من فيه من
فسرة القلوب والربن عليها والجماء عن الدين ما هو مدموم ، وقد طعوا ، ومنهم من يظن
أن حاتم هذا أكمل الأحوال وأتمها وأعدلها ، وكلا طريقي هذه الأمور ذمهم .

بن المراتب ثلاث :

أولها حال النظام نفسه الذي هو قاسي القلب لا يلين للسمع والذكر ، وهؤلاء
لهم شبه من اليهود ، قال الله تعالى ﴿ ثُمَّ كَسَتْ كُفُوكُمْ مِرًا بِمِثْلِ ذَلِكَ جَهَنَّمَ كَالْجِجَارَةِ أَوْ
أَشَدُّ قَسْوَةً ﴾ الآية

والثانية : حال المؤمن النقي الذي فيه ضعف عن حمل ما يرد على قلبه ، فهذا الذي
يصنع صعل موت أو صعل غشي ، فإن ذلك إنما يكون للقوة الوارد وضعف القلب عن حمله ،
ولقد يوجد مثل هذا في من يهرج أو يخاف أو يهرن أو يحب أموراً دنيوية ، يقتله ذلك أو
يمرغه أو يذهب عقله ، ومن عبادة الصور من أمره العشق أو القتل أو جثسه وكذلك في
غيره ، ولا يكون هذا إلا لما ورد عليه أمر ضعفت نفسه عن دفعه ، بمسئلة ما يرد على
البدن من الأسباب التي تمرغه أو تقتله ، أو كان أحدهم مطلوباً على ذلك .

فإذا كان لم يصدر منه تفريط ولا عدوان لم يكن فيه ذنب فيما أصابه فلا وجه للريبة ،
كمن سمع القرآن السماع الشرعي ولم يفرط بترك ما يوجب له ذلك ، وكذلك ما يرد على
القلوب بما يسموه السكر والفناء ونحو ذلك من الأمور التي تعيب العقل بغير اختيار
صاحبها ، فإنه إذا لم يكن السب محظوراً لم يكن السكران مذموماً بل معذوراً

لهذه الأحوال التي يقوى بها الغشي أو الموت أو الجنون أو السكر أو الفناء حتى لا
يشعر بنفسه ونحو ذلك إذا كانت أسبابها مشروعة وصاحبها صادقاً عاجزاً عن دفعها
كان معذوراً على ما قلناه من الخير وما ناله من الإيمان ، معذوراً فيما عجز عنه وأصابه بغير
اختياره ، وهم أكمل ممن لم يبلغ صرلهم نقص إيمانهم وفسرة قلوبهم ، ونحو ذلك من

الاسباب التي تضمن ترك ما يحبه الله لو فعل ما يكرهه الله .
ولكن من لم يزل عقله مع انه قد حصل له من الإيمان ما حصل لهم أو مثله واكمل
منه فهو افضل منهم ، وهذه حال الصحابة رضي الله عنهم وهو حال نبينا صلى الله عليه
وسلم ، فإنه أسرى به إلى السماء وأراه الله ما أراه وأصبح كبائت لم يتغير عنه حاله ، فعاله
لأفضل من حال موسى صلى الله عليه وسلم الذي غر صمغاً لما تجلى ربه للجبل ، وحال
موسى حال جليله عليه لأفضله ، لكن حال محمد صلى الله عليه وسلم أكمل وأعلى وأفضل
وإذا عرف أن منشأ التصوف كان من البصرة وأنه كان فيها من يسلط طريق العبادة
والزهد بما له فيه اجتهاد ، كما كان في الكوفة من يسلط من طريق الفقه والعلم ما له فيه
اجتهاد ، وهؤلاء نسوا إلى التلبسة الظنيرة وهي لباس الصوف لقليل في أديمهم : « صوفي » ،
وليس طريقهم ملبساً بلباس الصوف ، ولا هم أوجبوا ذلك ولا علقوا الأمر به . لكن
أصبقوا إليه لكونه ظاهر الحال

لم التصوف عندهم . له حقائق وأحوال معروفة قد تكلموا في حيزه وسوته
وأخلاقه ، كفول بعضهم الصوفي : من صفا من الكلر واحتل من الفكر وأسرى عنده
النهب والحجر .

والتصوف : كتمان المعاني وترك الدخوي وأشباه ذلك .

وهم يسورون بالصوفي إلى معنى الصديق ، وأفضل الخلق بعد الأنبياء . الصديقون
لهذا أصل التصوف ، لم إنه بعد ذلك تشعب وتووع وحارت الصوفية ثلاثة أصناف :
١ - صوفية الخفائي .

٢ - صوفية الأرزاني .

٣ - صوفية الرسم .

فاما صوفية الخفائي . فهم الذين وصفناهم .

وأما صوفية الأرزاني . فهم الذين رقت عليهم الوقوف ، كالحوانك فلا يشترط في
هؤلاء أن يكونوا من أهل الخفائي ، فإن هذا عزيز ، وأكثر أهل الخفائي لا يتصفون بلزوم

الحوادث ، ولكن بشرط فيهم ثلاثة شروط :

أحدها : العدالة الشرعية بحيث يؤدون الفرائض ويمتنعون المحارم .

والثاني : النادب بآداب أهل الطريق ، وهي الآداب الشرعية في غالب الأوقات ، وأما الآداب البدعية الوضعية فلا يلتفت إليها .

والثالث : أن لا يكون أحدهم متمسكاً بفضول الدنيا ، فاما من كان جاعاً للمال أو كان غير متعلق بالأخلاق الحمودة ولا يتأدب بالآداب الشرعية أو كان فاسقاً . فإنه لا يستحق ذلك .

وأما صوفية الرسم : فهم المقتصرون على النسبة ، فهمهم في اللباس والآداب الوضعية ونحو ذلك ، فهؤلاء في الصوفية بمنزلة الذي يقتصر على ربي أهل العلم وأهل الجهاد ونوع ما من أعمالهم وأعمالهم بحيث يظن الجاهل حقيقة أمره أنه منهم وليس منهم ، انتهى مختصراً .

ونقل العارف الكبير الشيخ شهاب الدين السهروردي في كتاب « عوارف المعارف » بسنده عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم . « لكل شيء مفتاح ومفتاح الجنة حب المساكين ، والفقراء هم جلساء الله تعالى يوم القيامة » . فالفقر كائن في ماهية التصوف وهو أساسه وبه قوامه .

قال روم : التصوف مبني على ثلاث خصال : التمسك بالفقر والإلتفات ، والتحقق بالذل والإيتار ، وترك التعرض والإختيار .

وقال الجنيد - وقد سئل عن التصوف - فقال . أن تكون مع الله بلا علاقة . وقال معروف الكرخي : التصوف : الأخذ بالحقائق ، والانس بما في أيدي الخلائق ، فمن لم يتحقق بالفقر لم يتحقق بالتصوف .

وقال الحسن البصري رحمه الله . لقد أدركت سبعين بديراً كان لباسهم الصوف ،

انتهى .

الأشغال والأحوال

أكبر شيء في الأشغال ذكر الله ، وأهم شيء في الأذكار كلها هو « لا إله إلا الله » .
لذلك يهتم في جميع طرق الصوفية بالذكر بهذه الكلمة الشريفة وإن اختلفت الهيئة والطريقة
في الذكر عند أحدهم عن الآخر ، كما أنه يوجد باستمرار الاختلاف في محتويات الأدوية
وتركيبتها عند الأطباء

وقد مر عني أن وجدت شيئاً عجيباً جداً عند الأطباء وهو أن أحد المرضى كتب له
طبيب وصفة ما فلم يستعمل منها ، فذهب إلى طبيب آخر فأبقى لنفسه الوصفة ، وإنما غير
لفظ في موارد وكميات بعض أجزائها ، فاحتار جداً عندما أرى أن الدواء نفسه ، فقط
تغيرت هيئته التركيبية في بعض أجزائها ، وتغير الأثر فور استعماله إيها . ولقد شاهدت
هذا مراراً

وفي « تذكرة الرشيد » حرر الخطب الإمام الكنكوهي نور الله مرقده للشيخ
التهايري نور الله مرقده رداً على إحدى رسائله إن قيوداً وتخصيصات أشغال المشايخ
الموجودة ليست بدعة أصلاً ، وجعلها مقبلاً عليها يوجب الحيرة الشديدة (كان الشيخ
التهانوي في رسالته قد قام بتخصيصات الاحتمال بالمولد على تخصيصات وقيود أشغال
المشايخ) وخاصة من شخص عاقل زكي مثلك ، لأن تحصيل السبب والفرج إلى الله تعالى
مأمور به من عند الله عز وجل مع أن هذا كلي مشكك ، إذ أن أدواء فرض وأعيلاء
مستوب ، ولقد ثبت بمئات الآيات والأحاديث أنه مأمور به ، وقد بينه صلى الله عليه وسلم
بلى الرب جل وعلا بحارات وطرق وأساليب شتى ، وكان الشريعة كلها إجمالاً ما هي إلا
هذا ولا يستطيع البسط فيه لظوره ، إن تمتعت جيداً ظهر لك أن كل آية وكل حديث يثبت
منه ذلك ، فالشيء الذي يثبت هذه الدرجة أنه مأمور به فكل طريقة تختار للحصول عليه
تكون مأمور بها أيضاً ، وفي كل زمن ووقت بعضه يكون مؤكداً وبعضه غير مؤكد ، فلي

تلازم الشريعة والطريقة

من كان الصوم والصلاة وتلاوة القرآن والأذكار المأثورة في الأحاديث كافية والية لحصول هذا المأمور به ، ففي ذلك الرمز هذه الأشغال بقيودها وهيئاتها الخاصة وإن كانت جائرة ، ولكن لم تكن الحاجة إليها ، ثم بعد عدة طبقات عندما تغير لون النسبة إلى جهة أخرى وطبائع أهل هذه الطبقة تغيرت وتبدلت بسبب بعدها عن القرون المشهورة لها بالخير ، وكانت هذه الأوراد المذكورة يمس بها وحدها الحصول على النسبة ، ولكن بصعوبة ومشقة شديدة لذلك أضاف إليها الأطباء الباطنيون بعض القيود ، وراودوا ونقصوا في الأذكار ، فكان الحصول على المقصود توقف على هذه القيود ، لذلك فلا يكون هذا الإيجاد بدعة بل وإن قال أحد : إنه ضروري ولازم فهو حق ، لأن حصول المقصود بدون صعب ، (كما ثبت بالتجربة) وهذا المقصود مأمور به شرعاً والحصول عليه ضروري واجب ، فإذن القيود أيضاً صارت مأمور بها لا بدعة ، ثم بعد ذلك الطبقة التي بعدها تغيرت بونها أيضاً واحتاج هناك أيضاً إلى التعديل في هذه القيودات ولم يتم وهكذا ، فكما أن الطبيب في الشتاء يعالج بطريقة ما ولكن هذه الطريقة نفسها لا تجدي في العلاج صليفاً ، بل إنها أحياناً تسبب الضرر وتزيد في المرض ، وباعتبار اختلاف الأوسمة فيدخل تدابير العلاج الأولى إلى تدابير جديدة ، فمثلاً المعالجات التي كانت موجودة في ديارنا قبل مائة سنة من الآن ، وما هو معروف في كتب السابقين من الأطباء الموجودين حينئذ كل ذلك ليس بكاف للعلاج في يومنا هذا مثلاً ، فالإنسان يبدلها موافقاً للقواعد الأصلية في الطب ، وإن كان مخالفاً للعلاج الجبرني ، فلا يقال هذا إنه اختراع جديد ، بل يقرر : إنه مطابق لأصل الأصول والنظر الثاني هو إعلاء كلمة الله أي الجهاد ، تأمل جيداً إنه في الطبقة الأولى كانت تكفي السيوف والرمح والسهام بل والحجارة ، كما تعلمون ذلك من الأحاديث ، وفي زماننا استعمال هذه الأشياء أحياناً يضر ، ويجب وجوباً : إعداد البنادق والقنابل والأسلحة الحديثة ، لأن تحقيق إعلاء كلمة الله بدون هذه الأشياء أصبح محالاً ، لذلك لا يمكن أن يقول أحد لهذه الأشياء أنها بدعة ، ولا أنها تشبه بالكفار لصحرم ، بل يجب أن يقال : إنها فرض وواجب ومأمور بها ، لأن الحصول على المقصود أصبح وكأنه موقوف عليها ،

فصارت هذه الأشياء أيضاً مأمور بها ، وعلى هذا الفهم حال الأشغال أيضاً ، فقط انتهى وأهم شيء في الأذكار الكسمة الطيبة ، وقد روي عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « قال : موسى عليه السلام يا رب علمي شيئاً أذكرك به لو ادعوك به ، فقال : يا موسى قل : لا إله إلا الله ، فقال : يا رب كل عبادك يقول هذا ، إنما أريد شيئاً يخصني به ، قال : يا موسى لو أن السموات السبع وعمارهن غيري والأرضين السبع وضمن في كفة ولا إله إلا الله في كفة ثالت بين لا إله إلا الله رواء في شرح السنة ، كذا في «المشكاة»

وقد ذكرت في رسالة «فضائل الذكر» لهذا المقصر عدة روايات عن فضائل «لا إله إلا الله» ولخصتها ، من جملة ما عن جابر رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : «فضل الذكر لا إله إلا الله» ، يقول العلامة الملا علي القاري رحمه الله لا شك أن أفضل الأذكار وأعظمها «لا إله إلا الله» ، وبسط في بيان فضائلها وذكر الحديث أن الصحابة رضي الله عنهم ساءوا الرسول صلى الله عليه وسلم كيف نجدد إيماننا ؟ فقال صلى الله عليه وسلم : «أكثرُوا من قول لا إله إلا الله» ، انتهى

قلت إن مشايخ السلوك والأطباء الروحانيون يعلمون طريقة الذكر بهذه الكلمة لمرضى متنوعين بطرق متنوعة .

فبعد المشايخ الجليلة ذكر «الإنا عشر مبهمة» شهر جدياً ، فليبه : أولاً مائة مرة «لا إله إلا الله» ، وأربع مائة مرة : «إلا الله» ، ثم مائة مرة «الله الله» ، ثم في نهايتها مائة مرة فقط «الله»

يقول الشيخ التهانوي رحمه الله في «المكشف» -

إن اعرض بعضهم على ذكر «إلا الله» فقط بأن المستضي بكون المستضي منه ، وبدون العامل فتكون العبارة لا معنى لها ، فعقل هذا الذكر الذي لا معنى له لا يعبر ذكراً ، ولا يكون عليه أجر ، ليكون عبداً فلم يخير إذن ؟ أقول : إنه حينما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في خطبته في فتح مكة لا يهتد شجرها قال العباس رضي الله عنه : «إلا

لأذخر يا رسول الله» فقال صلى الله عليه وسلم : «إلا الإذخر» : علم منه جواز حذف العمل والمستثنى منه عند قيام القرينة ، فكذلك في قول «إلا الله» القرينة موجودة فقد وجد قبلها الذكر «بلا إله إلا الله» ، أو بقرينة عقيدة الذاكر حذف المستثنى منه لما أخرج ؟ ويمكن توجيه آخر وهو : أنه ما ذكر قبلها من قول «لا إله إلا الله» أتينا منها مكرراً بقول «إلا الله» فقط ، فيكون المراد في كل مرة : نفس العامل والمستثنى منه السابق ، والتكرار الذي هو للتأكيد ليس هناك دليل على تحديده ، فيقدر ما يكون الإهتمام : بقدره يكون التكرار مستحسناً ، ومقتضى المقام ، فقد ورد في بعض الروايات عن بعض العبارات : أنه صلى الله عليه وسلم : «ما زال يكررها حتى وددنا أنه سكث أو نحوه» .

ونظائر ذلك موجودة بكثرة في الأحاديث الشريفة ، ففي قصة قتل أسامة رضي الله عنه الشخص الذي ظنه منافقاً قوله صلى الله عليه وسلم : «كيف تصنع بلا إله إلا الله إذا جاءت يوم القيامة» ، قاله مواراً» رواه مسلم . وفي «المشكاة» في «كتاب الجهاد» قال صلى الله وآله وسلم : «وأخرى يرفع الله بها العبد حانة درجة في الجنة ما بين كل درجتين كما بين السماء والأرض» ، قال : وما هي يا رسول الله ، قال : الجهاد في سبيل الله الجهاد في سبيل الله الجهاد في سبيل الله» رواه مسلم

وهكذا مئات الأحاديث موجودة في كتب الحديث لا تحصى على فارسي الحديث ، حيث كرر فيها اللفظ الواحد مراراً كثيرة .

وهكذا يعرض البعض على ذكر لفظ الجلالة فقط «الله الله» فإن قول : الله . الله فقط لفظ مفرد فإنه لا يفيد معنى عريضاً ولا معنى إنشائياً لما الفائدة من هذا الذكر الذي ليس له أي معنى ؟ قلت : لكن في الحديث بنفس هذا الأفراد بين لنا أن الاسم الشريف هكذا معقول ، كما في رواية مسلم : «لا تقوم القيامة ورجل يقول : الله الله» فعلم منه أنه حتى تكراره مشروعاً ، والمعنى لا ينحصر في الخير والإنشاء فقط فإن قصد منه فقط التبرك والاستحضار فكيف يكون بلا معنى وبدون فائدة ، فإن قوله تعالى : ﴿وَأَذْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ﴾

تلازم الشريعة والطريقة

بظاهر لفظه : يعم ذكر الاسم محضاً أيضاً ، وكذلك يمكن التوجيه أيضاً بأن حرف الراء محذوف وحذف الراء شائع ومشهور ، فهذا الراء بسبب الشوق والتلذذ بالاسم ، (التكشف ص ٧٠٢) .

وقال الشيخ التهانوي في «البراهين» إن القول الخلق في هذا الباب والبعيد عن التكلف هو بأنه كما أن في قراءة القرآن أحياناً يكون المقصود التلاوة ، وحينئذ يشترط أن يكون طريقه منقولاً واختيار غير المنقول . بلغة ، وأحياناً يكون المقصود من قراءة القرآن فقط استحضاره في الذهن ورسوخ حفظه فهي هذه الحال لا يلزم اتباع المنقول فضلاً شخص يكرر كلمة مفردة لوحدها مرات ويحفظها هكذا ، وشخص آخر يكرر جملة جملة ، وشخص ثالث يكرر آية آية ؛ كل ذلك جائز ، لا حاجة إلى أن يبحث أنه كيف كان المسلم طريقهم في هذا الشأن ؟ هكذا في عبارة الذكر أيضاً أحياناً يكون الذكر بنفس مقصوداً بآله ، فهذا يشترط فيه أن تكون الهيئة منقولة ، وأحياناً يكون المقصود فقط استحضار المطلوب خاص ورسوخ ماله علاقة بهذه العبارة ، فهي هذه الحال لا يشترط أن تكون هيئة الطريقة منقولة .

فهناك أيضاً في «إلا الله» ولفظ الجلالة «الله» : ليس المقصود بالتكرار المعتاد ، الذكر بآله ، بل المقصود استحضار مطلوب خاص ، والمطلوب الخاص هو التذكري في الفناء العيني عن غير الله ، وفي التوجه إلى الله عز وجل ، فهي البداية تكون كثرة الشهادات لذلك فهي هذا المشهود «سلا إليه إلا الله» ورسوخه ، وبتكراره عند حصل له نوعاً من الثور في مقصوده أي (بشيء المشهود) فترسوخ ثبوت الذات العلية محض في الذهن : جاء التكرار بـ «إلا الله» ، ثم الثبوت أيضاً كانت نسبة حكمية فترفع النظر عنها أيضاً ورسوخ تصور الذات فقط في الذهن : جاء التكرار باسم الجلالة «الله» وحده فقط ، وبمرأولته يحصل له عدم الالتفات إلى غير المطلوب . والالفات الخاصة إلى الحضرة الإلهية المطلوبة ، بل وبعد الرسوخ فيه وأداء حق الذكر الكامل يصل تدريجياً إلى المقصود ، وبفضله تعالى ولدت جميع الإشكالات بهذا التقرير . وثبت أن القول ببدعيته نشأ من قلة

تلازم الشريعة والطريقة

التدبر فيه ، والحمد لله على ما ألقى وألهم ولقن وأهم .

وبقي الآن فقط سؤال واحد وهو : أن بالذكر بهذه الطريقة هل يحصل على الثواب والأجر ؟ - وللدرد عليه نسأل بأنه . هل الشخص الذي يكرر من القرآن الكريم كلمة كلمة لحفظ القرآن هل لا يتأب هذا بحفظه بهذه الطريقة ؟ فما كان جواب هذا يكون جواب ذلك ، وبانظر على الفوائد هناك جواب مشترك لكتبيهما وهو أنه وإن لم يحصل على ثواب التلاوة ولذكر ، فإنه يحصل على ثواب السعي والإعداد للتلاوة الكاملة ، وذلك على ثواب السعي والإعداد للذكر الكامل ، فقط انتهى

ملاحظة الأنفاس

وهو مشهور عندهم بقولهم «باس أنفاس» ، ومعناه : «ملاحظة الأنفاس» ، وهو أبعد من الأعمال المهمة عند مشايخ السلوك ، فإنه يذكر الله فيه بطريق النفس ، وله طرق مختلفة معروفة عند المشايخ ، فالعمل يكون على الطريقة التي يعينها الشيخ لريسه ، وإنما العامل المشرك بين الجميع هو أن يذكر الله في كل نفس ، فلا يذهب أي نفس يتنفس به الإنسان بدون ذكر الله ، وقد حدد مشايخ السلوك في تعليماتهم عليه

قال الإمام الشافعي ولي الله الدهلوي في «القول الجميل» قال الأكابر وهذا «باس أنفاس» له أثر عظيم في غلبه الخواطر ويزوال حديث النفس ، انتهى . وقال مريجه .

لأن المعارف بالفارسي شعراً ترجمته «إليك إن انغمست بباس أنفاس أوصلك إلى الملك الملام» . انتهى

ولي «ضياء القلوب» : إن الإنسان يجب عليه أن يكون بقاءً ومتعباً عند كل نفس ، وبدون «باس أنفاس» لا يمكن أن يصلح ويظهر قلب الإنسان من الظلمات والأدران .

لأن هذا المذكر يظهر القلب ويصفه من الظلمات ، ويجعله مهبطاً للأنوار الإلهية ، لذلك يقال له في اصطلاح الصوفية «جاروب القلب»

وقول شيخ الإسلام حسين أحمد المنسي لور الله مرارته في مكانه رقم ١٧ ج ٣ ص ٩٢

العرض الأصلي من «باس أنفاس» بأن لا يخلو أي نفس للمصروع عن ذكر الله ، لا النفس الداعل ولا الخارج ، فإن الإنسان في اليوم والليلة الواحدة يتنفس ما يقرب من خمس وعشرين ألف مرة «ولي إرشاد المرشد ذكر ٢٤٠٠٠ مرة» كل نفس من هذه يتنفس أن يكون معصوماً بذكر الله ، ولما يمضي من العمر في الذكر فهو الحياة وهو المقيد النافع ، ولي الحديث في «باب صفة الجنة وأهلها» في الحديث الطويل بعد ذكر صفات أهل الجنة يذكر أنهم «يلهمون التسيح والتحميد كما تلهمون النفس» . رواه مسلم ، قال الحنفي عن

تأثير الشريعة والطريقة

(الرقابة) - أي أنهم لا يذهبون من المسيح والتحميد كما لا يذهبون من النفس ، ولا يشغلهم شيء من ذلك ، كما لا يمنعكم من النفس كالملائكة ، أو يريد : أنها تصير صفة لازمة لا ينفكون عنها كالنفس اللازم للحيوان ، انتهى .

تصور الشيخ

ويقال له أيضاً : شغل « الرابطة » و « الميرخ » و « الواسطة » ، « كذا في تعليم الدين » وهو عند مشايخ السلوك من الأشخاص الهامة جداً ، وقد ذكر المشايخ به فوائد كثيرة ، وقال بعض الأكابر عنه إنه لا يجوز مطلقاً ، وهذا عند هذا العبد غير صحيح لأن تصور الشيخ مستفاد من أحاديث كثيرة ، لذلك فالذين لا يجوزونه مطلقاً لا أدري عنهم ولم أفهم ذلك ، تقول السيدة عائشة رضي الله عنها في تطيب المحرم « كأي أنظر إلى ويبس الطيب في مفارق رسول الله صلى الله عليه وسلم » ، إلخ الحديث

وفي رواية ابن مسعود وقد ذكرها البخاري ومسلم بقول « كأي أنظر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يحكي قصة لي من الأنبياء ضربه لومه » ، إلخ الحديث.

وفي أبي داود في « باب ما جاء في غاتم الحديد » حديث علي رضي الله عنه أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « قل اللهم اهتدي وسددي واذكر بالهداية هداية الطريق واذكر بالسداد تسديدك السهم » الحديث ، يقول سيدي ومرشدي الشيخ خليل أحمد الهديث السهاري في شرحه البديع « يدل اليهود » في ذيله « أي واذكر بالهداية في قلبك هداية الطريق ، كما أن الطريق يسلك في وسطها ولا يحمل السالك إلى اليمن أو الشمال ، ولو مال لم يبلغ المقصود ، كذلك تذكر بالهداية أن تبلغ المقصود موقوف على الإسطامة فيه ، وكذا واذكر بالسداد تسديدك السهم أي استواءه واستقامته ، فكذلك يسددي الله سبحانه ويقمسي بأن لا يبقى في أعوجاج كما لا يكون في السهم » .

وكتب مولانا محمد يحيى المرحوم ، من تقرير شيخه رضي الله عنه لوجه : واذكر بالهداية هداية الطريق ، إنما أمره بذلك ليكون أجمع لوسلوس القلب ، وأيضاً قال الفكر في المشوسات أخرى منه في العقولات ، فيه أن يتصور عند دعائه هداية الطريق وسداد السهم فلا ينظر بباله غيرهما ، لما هو دونهما في حصول هذين المطلوبين ، وفيه إشارة إلى

جوار تصور الشيخ ، فإن الشيخ ليس أقل مرتبة عند الله من السهم والطريق لا سيما عند معضديه ، كيف وفيه جمع للخواطر ولو إلى جهة أسفل من التي يجب إرجاعها إليها وهو . واجب تعالى شأنه ، ولا ضير أيضاً في حبه إياه عند التصور ، نعم يضره أن يتصور شيخه مصرفاً في أمر باطله حين التصور أو حاضراً لديه أو عالماً بحاله ، ولذلك اختلف فيه الشيوخ ، ولعل السراخ بينهم لمظي : فمن جوزوه أراد الأول ، ومن منعه أراد الثاني ، إلا أن العلماء لما رأوا أنه منجر إلى فساد عقائد العوام أطلقوا فيه المنع ، وهو الحق حسب الخصاء المقام ، انتهى .

وفي كتب الحديث روايات كثيرة بهذا المعنى : ففي « حياة الصحابة » في « باب حقيقة الإيمان » عن أنس رضي الله عنه قال : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « كيف أصبحت يا حارث بن مالك ؟ » قال : أصبحت يا رسول الله مؤمناً حقاً ، قال : إن لكل قول حقيقة فما حقيقة ما تقول ؟ قال : عزفت عن الدنيا وأظلمات ليلي وأسهرت ليلي وكأني أنظر إلى عرش ربي وكأني أنظر إلى أهل الجنة فيها يتزاورون وإلى أهل النار يتعارون . فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : أنت امرؤ نور الله قلبك عرفت فالزم . أخرجه ابن عساکر والعسکري في الأمثال غره وأخرجه ابن المبرک في الزهد نحو سياقه . وأخرج أبو نعيم في الحلية ج ١ ص ٢٤٢ عن أنس بن مالك رضي الله عنه : أن معاذ ابن جبل رضي الله عنه دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : كيف أصبحت يا معاذ ؟ قال : أصبحت مؤمناً بالله تعالى ، قال : إن لكل قول مصداقاً ولكل حق حقيقة فما مصداق ما تقول ؟ قال : يا نبي الله ما أصبحت صباحاً قط إلا ظننت أنني لا أمسي ، وما أمسيت مساء قط إلا ظننت أنني لا أصبح ، ولا خطوت خطوة إلا ظننت أنني لا أبيعها أخرى ، وكأني أنظر إلى كل أمة جلالة تدعى إلى كتابها معها نبيها و أولادها التي كانت تعبد من دون الله ، وكأني أنظر إلى عقوبة أهل النار وثواب أهل الجنة ، قال : عرفت فالزم ، انتهى .

وفي « الشمال » للزملي : عن عون بن أبي جحيفة عن أبيه قال : رأيت النبي صلى الله عليه وسلم عليه حلة حمراء كأني أنظر إلى بريق ساقه ، قال مقيان : أراها حبرة قال

أهيمى : ورجاله لقات ، كذا في حاشية الباجوري على « الشمال »

وكذلك رواية أنس رضي الله عنه قال : لما أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يكتب إلى العجم قيل له : « إن العجم لا يقبلون إلا كتاباً عليه خاتم ، فاصطع خاتماً ،

فكاسي أنظر إلى بياضه في كفه » أخرجه الزمدي في « الشمال »

وهكذا مئات الروايات عن التصور موجودة في كتب الحديث ، لذلك يصعب جداً أن نقول : إن تصور الشيخ لا يجوز مطلقاً ، إلا أنه إن أفضى هذا التصور إلى أمر غير مشروع فيقرر حينذاك أنه ممنوع حتماً ، وإلا فإنه لدفع الخطرات « الخواطر » وبالسبب للمبتلين في العشق المجاري يعتبر تصور الشيخ ، الأكبر الأعظم

قال الشيخ التهانوي في « تعليم الدين » ، ذكر في كتب الفن ، أنه بتصوير صورة الشيخ وكمالاته بكثرة تتولد محبة وتقوى النسبة « الباطنية » وبقوة النسبة تحصل بركات متنوعة ، وبعض المحققين ذكر لتصور الشيخ فائدة واحدة فقط ، وهي أن أحد الخيالات يكون دائماً خيال آخر فتحصل منه السكينة وترفع به الخطرات .

وعلى كل مهما كانت فيه فوائد وحكم فالراقم (الشيخ التهانوي) تجربته : إن هذا الشغل مفيد للخاصة ومضر جداً للعامة ، إذ يبلغ بهم إلى درجة عبادة الصور ، وقد منع الإمام الغزالي وغيره من المحققين تلقين العامة والأغبياء الأشغال المؤدية إلى الكشف والحواء . لذلك يجب أن يبعد العامة عن هذا الشغل ، والخاصة إذا عملته فبالإحتياط وفي حدوده ، فلا يظنوا أن الشيخ حاضر وناظر ومعين فهم ومساعد في الأحوال ، لأنه بكثرة التصور أحياناً تحضر الصورة المثالية أمام الشخص ، ويكون ذلك أحياناً تصور محض ، وأحياناً تكون لطيفة غيبية تعلقت بهذا الشكل ، وأغلب الأحيان يحدث هذا والشيخ لا علم له أصلاً بما يحدث وفي هذا المقام عادة يخطئ الجهلة كثيراً ، انتهى

ويقول شيخ الإسلام المدني نور الله مرقده في مكاتيبه ص ١/٣٤ رقم ١١ : « إن تصور الشيخ يحفظ من الوسوسة والخيالات المضطربة ويتولد من تصور الشيخ كيفيات عجيبة جداً ، والشيخ لا يكون له علم بكل ذلك ، ولا يريد حتى تعليم المريء أو دفعه ولا

يتوجه إليه ، وإنما هي مؤثرات لطرية جعلها الله تعالى ذريعة للحفظ من الوسوس الشيطانية وسبباً لتسور البركات الربانية ، ولكن بما أن عامة الناس تتخبط الدمامهم في هذا السبيل لذلك عمل حكماء الأمة في هذا الأمر بالإحتياط وإلا فهو شرعاً جائز ويظهر ثبوته من الروايات ، انتهى .

وفي مکتوب للشيخ المدني أيضاً ج ١ ص ١٦٠ رقم ٤٥١ . (إن الشاه إسماعيل الشهيد نهى عن شغل البرزخ سداً للطريقة ، ولكن بلغني رواية عن الشيخ الشاه عبدالغني الحمدي رحمه الله أنه كان لا ينهى عنه ، سأله بعضهم عن جواره ؟ فقدم لهم الفاظ رواية الإمام الحسن رضي الله عنه مستدلاً بها على الجواز ، حيث يروي الحسن رضي الله عنه عن عماله هند بن أبي هالة الذي كان يسأله عن صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ليها الحسن معللاً سؤاله عماله عن ذلك بقوله : « أعلق به » ، ويظهر عنه واضحاً أن حفظ صورته ومثاله صلى الله عليه وسلم في اللعن مفقود ، وهذا هو شغل البرزخ ، انتهى .

قلت : وهذا الحديث موجود مفصلاً في « شمائل الحمدي » ، وقد ترجمه بالأردوية هذا المقصر وقلت هناك في فوائد هذا الحديث الشريف : أحببت أن ينقل لي من هذه الأوصاف الجميلة حتى أجعل بيانه حجة ومبدأ ، فأجهد في ترسيخ هذه الأوصاف الجميلة في ذهني وفكري والتعلي بها بقدر الإمكان ، انتهى .

ويقول الشيخ المدني في مکتوب آخر رقم ٤/٨٤ : وحصول صورة ما ورسومها في اللحن يقال له لغة . « التصور » ، سواء كانت هذه الصورة ذات روح أو غير ذات روح ، سواء كانت لشخص عادي أو شخص مهم ، سواء كانت لولي أو شيخ كبير أو لأب أو أم أو غيرهم ، سواء كان يرجى من صاحبها النفع أو لا ، ولكن في العرف : « تصور الشيخ » معناه : أن يرسخ المرء في تصوره صورة أو مثال مقدس أو ولي وخاصة تثبت ورسوم صورة أو مثال شيخه ومرشده في تصوره يقال له : « تصور الشيخ » ، وتثبت صورة المرشد أو مثاله في الفكر والتصور جائز أصلاً بالإتفاق بل إنه مفيد ، وقد استحبه الصحابة رضي الله عنهم ورسول الله صلى الله عليه وسلم

إن ميدنا الحسن رضي الله عنه سأل خاله همد بن أبي هالة مراراً عن صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم هيئته وغيرها لكي يتعلق به بتصوره ويثبت في ذهنه وفكره ، وقد ذكر صلى الله عليه وسلم هيئات وصور الأنبياء إبراهيم وموسى وعيسى عليهم الصلاة والسلام لمصاحبه رضي الله عنهم ، وبين لهم صورهم ولباسهم وطريقة مشيهم ، يظهر منها واضحاً أنه كان المقصود . أن تثبت وترسخ صورهم وهيئاتهم في أذهان المخاطبين بصورة جيدة لم ذكر الشيخ المدي عدة روايات حيث بين فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم هيئات الأنبياء والروايات وصورهم وطريقة مشيهم وغير ذلك من الأمور . فروى عن بيانه صلى الله عليه وسلم في حق موسى عليه السلام : كاني أنظر إلى موسى ، فذكر من لونه وشعره شيئاً ، واضحاً أصبح به في أذهني له جوار إلى الله بالثنية ماراً بهذا الوادي ، الحديث . رواه مسلم .

ويقول : « فإذا موسى عليه السلام ضرب من الرجال كأنه من رجال شجرة ، ورأيت عيسى ابن مريم عليه السلام فإذا القرب من رأيت به شيئاً عروة بن مسعود ، ورأيت إبراهيم عليه السلام فإذا القرب من رأيت به شيئاً صاحبكم يعني نفسه . الحديث ، رواه مسلم . وذكر عدة روايات لم قال : ومثل هذه الروايات كثيرة في كتب الصحاح لا يثبت منها جواز تصور الشيخ فقط بل يظهر استحبابه وأولويته أيضاً ويوضح منها أنه ينتج عنه نوع من القهقري والنفع الروحاني ، وإلا لم يهتم به هكذا الشارع عليه الصلاة والسلام بل لكان منع عن ذلك .

ولهذه المنافع والوجوه قرر في الزمن السابق أهل الفراسة من المتقين الصالحين : العمل بتصور الشيخ ومخطوطوا للإتباع من هذه الأداة . وقد كتب قطب العالم مولانا الشيخ إمام الله المكي قلم الله سره العزيز خليفته الحسن الإمام الشيخ الأجل محمد قاسم النانوتوي (في رسالة أصلها بالفارسية ما ترجمته) - إذا ما سحبت الفرصة فاجلسوا بعد صلاة الفجر أو المغرب أو العشاء بانفراد في حجرة ونحوها ، وبعد تصفية القلب من جميع الخواطر توجهوا إلى هذه الناحية ، وتصوروا بأني جالس أمام شيخني واليهان الإلهي يرد من صدر

الشيخ إلى صدي ، فإن استأس القلب وكان الشوق والرغبة فحسن ، وإلا فانشغلوا في ذكر النفي والإثبات بجهر متوسط ، واستمروا في هذا الشغل مقدار ساعة أو ساعتين .
وفي رسالة أخرى للإمام النابوتوي أيضاً (وهذه أيضاً بالفارسية ترجمتها) إن وجد فراغ بعد الفجر أو المغرب فراقبوا لحظة أو لحظتين وتصوروا إلى جالس بين يدي مرشدك ويرد شيء من قلب المرشد إلى قلبي ، وإن شاء الله سيكون التوجه من هنا (الشيخ القلب إمداد الله قدس سره) إلى جانبكم أيضاً ، وإن شمل الحال الفضل الإلهي سيكون بذلك نفع واطمئنا .

يقول الشيخ الإمام الشاه ولي الله الدهلوي في «القول الجميل» . قالوا (أي الشيخ) والركن الأعظم ربط القلب بالشيخ على وصف الضية والعظيم وملاحظة صورته ، قلت إن الله تعالى مظاهر كثيرة فما من عابد غيباً كان أو ذكياً إلا وقد ظهر بحاله صار معبوداً له في مرتبه ، ولهذا السر تزل الشرع باستقبال القبلة والإسواء على العرش ، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «إذا صلى أحدكم فلا يصل قبل وجهه فإن الله تعالى بينه وبين قبلته» ، وسأل جارية سوداء فقال : «أين الله ؟ فأشارت إلى السماء ، فسألتها من أنا ؟ فأشارت بأصبعها تعني : الله أرسلت ، فقال هي مزممة» . فلا عليك أن لا توجه إلا إلى الله . ولا تربط قلبك إلا به ولو بالتوجه إلى العرش ، وتصور النور الذي وضعه عليه وهو أزهى اللون كممثل لورن القمر ، أو بالتوجه إلى القبلة كما أشار إليه النبي صلى الله عليه وسلم فيكون كالمراقبة بهذا الحديث . انتهى .

ثم بعد كلام طويل يقول الشيخ المدني نور الله مرقده - «هذه الطريقة (تصور الشيخ) كانت دائمة باستمرار من عهد السلف الصالح متممة للتأليج القوية النافعة ، ولكن المتأخرين فرطوا وأغلوا فيه وأضافوا فيه أشياء كانت مضرة ومبعدة عن الصراط المستقيم ثم نقل الشيخ المدني ثلاثة أو أربعة فتاوى من «الفتاوى الرشيدية» وعدة رسائل للشيخ النابوتوي وقال بعدها «الخلاصة» أن إبعاد الرساوس والخطرات ، وجمع الخطاطر والأفكار ، وتقوية الهمة في العبادات أمر يستلزم الشريعة أهميته ورغبته فيه ، بحيث لا يحتاج

إلى بيان ، وما أن تأثر تصور الشيخ في الحصول على هذا الأمر قوي ومفيد جداً ، لذا فإن التجربة والنصوص حرضت أكابر الأمة من المشايخ لإجراء هذه الطريقة «تصور الشيخ» وتحصلت الأمة بذلك على فوائد جمة ، ولكن بما أن جهلة المتأخرين الخاطئين أضافوا إليها بعض المظهورات والممنوعات الشرعية مثل اعتقاد أن الشيخ «يعود بالله» يكون حاضراً وباطناً مع المريد في كل مكان ، وكان يهتمك في تصويره والتوجه إلى الشيخ إلى درجة أن يغفل ويستغني عن المقصود والغروب الحقيقي جل وعلا ، وكان يجعل الشيخ «يعود بالله» مثل الكعبة في كل صلاة يستقبله ويوجهه إليه ، وكاعتقاد أن الشيخ يتصرف في باطن المريد ، وتعظيم الشيخ أو صورته هذه فوق الحدود ، وكمادة هذه الصور على حقيقتها وظاهرها كما تروج عند بعض الحمقى والجهلة والزنادقة عافانا الله ، لذا وجب على العقلاء من أكابر المشايخ : أن يفكروا في هذا الأمر ويقلموا ذريعة الكفر والشرك والضلال من أصلها ، فشدوا لذلك ومنعوا عنه هذه العلة .

وعلى كل حال ، فهذا الأمر «تصور الشيخ» ليس بممنوع مطلقاً ولا واجب مطلقاً ، ويجب التفكير والخوض في العمق عند الإفتاء بشأنه والعمل به والله أعلم .
من نيك أسلاف - حسين أحمد خفر له ٢٨ نوفمبر سنة ١٩٥٧م

وفي «الأرواح الفلانة» ذكر بذيل أحوال السيد أحمد بن عرفان الراي بريلوي الشهيد نور الله مرقدته : أنه عندما كان السيد الراي بريلوي في حضرة شيخه الإمام الشيخ عبدالعزير الدهلوي ، علمه الشيخ شغل الرابطة هذا ، فاعتذر الشيخ أحمد عن هذا الشغل ، فأنشد حينئذ الشيخ عبدالعزيز شعراً بالفارسية معناه :

(لو أمر الشيخ الكامل مريده بالصلاة على سجادة مغموسة في الخمر فعليه أن يتأمر لأمره ، فإن السالك يجهل معالم الطريق وأسرار السبيل الموصل للمقصود) ، فرد عليه السيد أحمد : يا سيدي مرني بأي معصية أظلمت فيها ، وأما هذا فإنه ليس بمعصية وإنما هو شرك ولا أطيقه . وعندما سمع منه هذا الإمام الشيخ عبدالعزيز الدهلوي أخذه وضمه إلى صدره وقال : حسناً سناخذك عن طريق النبوة فإنه لا مناسبة لك بطريق الولاية .

ويعتسبه هذا الشعر المذكور بأعلاه ذكرت قصة في «مذكراتي» قد سمعتها من أكابري ، فإن توجمة الشعر هي : «أصبح السجادة بصباغة الخمر إذا أمرك المرشد الكامل بذلك فإن السالط يكون جاهلاً بمنار الطريق» .

واقصة هي أن الإمام الشيخ عبدالعزیز الدعلوي سأله أحد تلامذته في العلم عن المراد بهذا الشعر ، فقال له الشيخ : وأنت ما علاقتك بهذا الشعر انشغل في علومك وتعلمك ، ولكنه أصر بشدة ، فأعطاه الشيخ من عنده عشر روبيات وقال له : اذهب إلى المكان الغلابي «مكان توجد فيه النساء البهارة» واسأل الدلال : إن كانت لديه أية فحاة وتمع بها ، لحار المسكين واستغرب وتفكر في الأمر ، ولكن بما أنه كان قد استعصر بنفسه عن الشعر وأصر على فهم المراد ، لذا لم يجد بداً من الذهاب إلى المكان المذكور ، وقصد للمسرح هناك فأخبره . أنه قد وردت حالاً إليهم بنت جميلة وهي في العرفة الغلابية ساقطاهم معها وأرجع إليك ، ثم ذهب إليها وبعد موافقتها أتى وأخبره بأن يحضر بالليل فالتفت جاهدة ، وعندما وصل هذا بالليل ودخل العرفة وجد بنتاً مغطى عليها واضعة رأسها بين فخذيهما وتبكي ، فاحسار واستغرب ولم يدر ما يفعل ، ثم توجه إليها وقال لها : إنه لم يجربها ولم يستكرهها ، وإنما أتى إليها بعد رضاها وموافقتها فلم تبكي ؟ ولكن راد بكالها أكثر وصارت تجهش بالبكاء ، فحورط المسكين ولم يدر ما يفعل ، وبعد مدة من الزمن أخبرته المرأة المنطوقة في نفسها وهي تبكي وقالت : أنا مظلومة وبائسة ومتكوبة ، أصابني الجوع منذ أيام طويلة وأنا دائرة عاتمة على وجهي هنا وهناك أبحث عن زوجي الضائع ، الذي تركني وفادرت البيت منذ شهور لا أدري أين هو ؟ تقول لها وهي تكاد تصرخ من البكاء المرير ، فسألها عن اسم زوجها وولده ، وعندما بينت البطح أن الزوج الضائع كان . هو هذا التلميذ نفسه ، وعندها بكى هذا أيضاً ، وقال لها : أرفعي رأسك وأرني وجهك ، فرفعت رأسها وعرف كل منهما الآخر ، إنه كان قد اشتاق للعلم وهرب من البيت في حب العلم ، والدم معها تلك الليلة في ذاك المكان ، وفي الصباح حضر إلى حضرة الشيخ وقال سيدي إن الشعر صدق وحق .

وقد سمعت قصصاً أخرى أيضاً مثل هذه عن أكابرهم ، ولكن الشرط الأول على كل حال : أن يكون الأمر حقاً . « شيعياً كاملاً » ، ويكون جامعاً بين الشريعة والطريقة ، وعالمًا بمرور الأسرار الإلهية ، متعانياً في طاعة الله وطاعة رسوله ، وليس هو شأن كل من ادعى الشيخية .

وذا مرة كان الإمام الشيخ الكركهي رحمه الله متحجباً وذكرته مسألة « تصور الشيخ » فقال : « أقول ؟ فقل : نعم قل ، فقال : « أقول ؟ فقل : نعم قل يا سيدي ، فقال ثالثاً : « أقول ؟ فقل : نعم قل يا سيدي ، فقال ثلاث سنوات كاملة كان وجه الشيخ إمداد في قلبي ، ولم أعمل أي شيء بدون أن أسأله ، ثم زاد حماسه وقال : « أقول ؟ فقل : نعم يا سيدي قل ، فقال : كذا مرة (لم يذكر الناقل عدد السنوات التي ذكرها الشيخ عن الراي للقصة) ، كان الرسول صلى الله عليه وسلم في قلبي ، ولم أعمل شيئاً في هذه المدة بدون أن أسأله صلى الله عليه وسلم ، وبعد هذه المدة راد حماسه أكثر وقال : « أقول أيضاً ؟ فقل : نعم يا سيدي قل ، ولكنه مكث فأصر الناس ، فقال : لا أتركوه ، ولي اليوم الثاني وبعد إصرار كثير قال : يا إخواني لم كانت مرتبة الإحسان .

يقول حكيم الأمة الشيخ النهازي رحمه الله في حاشيته على هذه القصة .

معادة الإسطار بقوله « أقول » : ربما كان لاشتياق المتعاطب وأهيبته ، لأن تحمل أمثال هذه الرموز لا يكون كل شخص أهلاً له ، ولي المرة الثانية لم يعاود هذا السؤال ، فالظاهر : لأنه لم تبق حاجة إليه ، والسؤال مرة واحدة : لأن الحصول بعد الطلب يكون لواقع في النفس ، وحضور الصورة واستشارتها غالباً يكون من قوة التخييل وأحياناً عرفاً لعدة يكون تمثل الروح بشكل الجسد ، وظاهر أنه في الحالتين ليس هناك سعة لاعتقاد أن يكون حاضراً وناظراً بالاروم والدوام ، وكذا اعتقاد الإستعانة والإستعانة ، وقوله في المرتبة التي بعدها « لا أتركوه » ، ثم في اليوم الثاني بعد الإصرار ذكره أنه مرتبة « الإحسان » ، لأن كان ذلك تفسيراً لذلك المسكوت عنه فعدم إظهاره بها في نفس ذلك اليوم لأن أهل الظاهر في نظرهم هذه مرتبة أدنى وأقل من تلك المرتبتين المذكورتين ، فلو بينهما في نفس

الوقت لما كان له وقع في نفوسهم ، وبيانه بعد إصرارهم وفي اليوم الثاني فيه تعليم عملي بأن هذه المرتبة هي أعظم من تلكما المذكورتين ، لأن هذا : مقصود ومقام ، وتلك المرتبتين غير مقصودة وحاش ، وشئان ما بينهما ، وإن كان هذا ليس هو تفسير لذلك المسكوت عنه : فقد انتهى تلك المرتبة ، فيمكن لأن المهام العامة لم تكن لتتحمل المعنى المقصود ، فربما كان تجليا من المعجيات الربانية . وبيان كيميتها بورد إشكالات علمية كما يحدث عامة عند بيان الصولية هذه الأسرار : أن نرد لأهل الظاهر إشكالات علمية فيها ، والله أعلم ، انتهى .

كشف الصلور وكشف القبور

إن مشايخ السلوك يكشف لهم كثيراً جداً ، وهذا يكون أحياناً متفرعاً على المجاهدات ، وأحياناً يكون وهيباً .

وهذا الذي يكون موقوفاً على المجاهدات فإنه ليس خاصة بالصوف ، بل إنه كل من اجتهد و ارتاض حصل له هذا الكشف ، لذا فلا أهمية البتة للكشف عند المشايخ عامة ، بل إنه لا يلمعت إليه ، بل وإن المشايخ بعض الأحيان إذا حصل الكشف لبعض مريديهم معروهم من المجاهدات والرياضات

أظن أنني ذكرت في « مذكرات حياتي » . أن صديقي المخلص الشيخ عبدالرحمن الكنكوهي وكان في كنكوه من خاصة تلاميذ والذي رحمه الله ، وفي عام ١٣٢٨ هـ عندما انقل والدي بالكلية إلى (جامعة) مظاهر العلوم بسهارةفور انقل معه هؤلاء الطلبة المعصومون أيضاً ، وقد درس كل كتب دورة الحديث الشريف في مظاهر العلوم ، وفي السبوك بايع على يد مرشدي وسيدي الشيخ خليل أحمد ، وكان يهتم جداً برعايته والوظائف السلوكية ، واحتل إماماً في مسجد قرية كسولي قريباً من مدينة شمله ، وهناك كان يدرس الطلبة ، وبما أنني كنت أكتب رسائل سيدي الشيخ في ذلك العهد وتمر علي جميع الرسائل الواردة ، وكنت أقرأ في رسائله أحواله وكيماياته العالية جداً ، وفي رسالة : ذكر المرحوم مكاشفات وعجائب عديدة ، وكنت أظن أن سيدي الشيخ سيسمعه الإجابة بالبيعة والخلافة في رده على هذه الرسالة ، ولكنه أملى في رده عليها . أترك جميع الأذكار والأشغال ما عدا الفرائض والسنن المؤكدة .

كان أكابري نور الله مواقدهم يرون أن المكاشفات - وإن كانت وهبية - مانعة عن الطريق ، وكان سيدي الشيخ يقول : بأن هذه مثلاً مثل الشخص الماشي يرى عن يمين الطريق وشماله الخدائق والبساتين والأرهار وغيرها ، فلما أن هذا الشخص أخذ يتمتع ويتلذذ

تلازم الشريعة والطريقة

بهذه الأشياء ، فإن الطريق لم ينقطع أي أنه يتأخر في الوصول إلى المقصود ، لذا كان أكابري بالعموم لا يحزن هذه الكشف ، وقد مر في أكابري أيضاً النوعان . فسيدي ابشيخ كان لا يحصل له الكشف إلا نادراً جداً ، وأما سيدنا الشيخ عبدالرحيم الرازي يوري فكان يحصل له الكشف بكثرة جداً .

وكم سمعت من حكيم الأمة رحمه الله هذه المقولة ، كان يقول نور الله مولده : (لو اجلس في حوض شيخ الهد والشيخ خليل أحمد طهاني لا أخشى شيئاً ، وأما الشيخ عبدالرحيم فأخاف حتى من الجلوس في مجلسه فلا أدري ما يكشف له) .

وهكذا بلغنا عن عظام الإمام القطب الكنكوهي قدس الله سره أيضاً بأن كان فيهم النوعان : فكان سيدنا الشيخ صديق أحمد الأنهجوي يكشف له كثيراً جداً ، وسيدي الشيخ بخلاف ذلك ، كما يظهر ذلك من رسائلهم المتعددة وهي مذكورة بالتفصيل في «الكاتب الرشيدية» ، ولكن بما أنه غالباً تحصل هذه الأشياء بواسطة المجاهدات مثل الخلوة المستمرة وحسن النفس وغيرها ، وعلى كل فبعد أكابر السلوك ليس عليها مدار السلوك ، وكذلك ليست بمخالفة للشريعة المظهرة :

لسماحه صلى الله عليه وسلم للشخصين وهما بعدان في قبورهما نسيب البول والنسمة عند مروره صلى الله عليه وسلم بجانيهما معلوم عند أهل العلم ، وقد ورد الحديث عنه في أكثر كتب الحديث ، وقد ورد أيضاً عن زيد بن ثابت رضي الله عنه قال : «بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم في حائط لبي التجار على بطة له ونحن معه إذ حادت به فكادت تنقيه ، وإذا القير سعة أو خمسة ، فقال : من يعرف أصحاب هذه القير ؟ قل رجل . أنا ، قال : لم تنقها ؟ قال : في الشرك ، فقال : إن هذه الأمة تبطي في قبورها فلولا أن لا تدافنوا لدهوت الله أن يسمعكم من عذاب القير الذي أسمع منه» الحديث . رواه مسلم ، كذا في «المشكاة» . وفي قصة دفن سعد بن معاذ رضي الله عنه قال صلى الله عليه وسلم : «لقد تضايق على هذا العبد الصالح قبره حتى فرجه الله عنه» ، رواه أحمد .

وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال : « ضرب بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم خيائه على قبر وهو لا يحسب أنه قبر ، فإذا فيه إنسان يقرأ سورة تبارك الذي بيده الملك حتى يموتها ، فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : هي أمانة هي المنجية ، تنجيه من عذاب الله » . رواه الترمذي . كذا في « المشكاة »

وفي « حياة الصحابة » ج ٢ ص ٥٩٤ . أخرج الحاكم عن يحيى بن أيوب الخزاعي قال : « سمعت من يذكر أنه كان في زمن عمر بن الخطاب رضي الله عنه شاب مصعب قد برم المسجد وكان عمر به معجباً ، وكان له أب شيخ كبير ، فكان إذا صلى العتمة تصوف إلى أبيه ، وكان طريقه على باب امرأة فالتفت به ، فكانت تنصب نفسها له على طريقه ، فمر بها ذات ليلة فلما رأت تصوفه حتى تبعها ، فلما أتى الباب دخلت وذهب بدخل فلذكر الله وجلي عنه ، ومثلت هذه الآية على لسانه : ﴿ إِنَّكَ الْبَرُّ أَتَقْوَى إِذَا مَسَّهْمَ ظَلَمْتَ مِنْ الْأَشْيَاطِ تَذَكَّرُوا فَإِنَّا لَهُمْ مُبِيرُونَ ﴾ فخر القس مشيا عليه ، فدعت المرأة جارية لها فصاروا مشيا عليه ، فحملته إلى بابه واجلس ، ودق على أبيه فخرج أبوه يطلبه فإذا به على الباب مشيا عليه ، فدعا بعض أهله فحملوه فأدخلوه ، فلما أفاق حتى ذهب من الليل ما شاء الله ، فقال له أبوه : يا بني مالك ؟ قال : خير ، قال : فإني أسألك بالله ، فأخبره بالأمر . قال : أي بني مالك وأي آية قرأت ؟ فقرأ الآية التي كان قرأ ، فخر مشيا عليه فحركوه فإذا هو ميت ، فحملوه فأخرجوه ودفنوه ليلاً ، فلما أصبحوا رفع ذلك إلى عمر ، فجاء إلى أبيه فمراه به وقال : ألا أدلتني ؟ قال : يا أمير المؤمنين كان ليلاً ، قال عمر : فاذهبوا بنا على قبره ، فأتى عمر ومن معه القبر ، فقال عمر : يا فلان ﴿ وَمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ ﴾ ، فاجابه الفتى من داخل القبر : يا عمر لقد أعطانيهما ربي في الجنة ، صريخاً وأخرجته ابن عساكر في ترجمة عمرو بن جامع في تاريخه فلذكر نحوه كما في التفسير لابن كثير ج ٢ ص ٢٧٩ ، وأخرج البيهقي عن الحسن مختصراً .

وأخرج ابن أبي الدنيا وابن السمعاني عن محمد بن حمز . « أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه مر ببيع القردة فقال . السلام عليكم يا أهل القبور ، أخبار ما عندنا : أن نساءكم قد تزوجت ، ودوركم قد سكنت ، وأموالكم قد فرقت ، فأجابته هاتف : أخبار ما عندنا . أن ما قدمناه وجدناه ، وما أنفقناه ربحناه ، وما علقناه فقد عسرناه » كذا في (الكنز) ج ٨ ص ١٢٢ .

والأحاديث والآثار في سماعهم الأصوات من القبور كثيرة ومعلومة عند أهل العلم ، لذا فمن أبكر هذه المكاشفات والخرارق فهو جاهل بالحديث والآثر وقد ذكر الحافظ ابن قيم الجوزية في « كتاب الروح » روايات ولحفاً عن رؤيتهم وسماعهم لأهل القبور ، من جملتها :

عن أبي عثمان النهدي أن ابن ماس خرج في جنازة في يوم وعليه ثياب خفاف ، فأنهى إلى قبر ، قال . فصليت ركعتين ، ثم تكأت عليه ، فوالله إن قلبي ليلطآن ، إذ سمعت صرخاً من القبر : (إليك عني ، لا تؤذني ، فإنكم اليوم تعملون ولا تعلمون ، ولحن اليوم نعلم ولا نعمل ، ولأن يكون لي مثل ركعتك أحب إلي من كذا وكذا ، فهذا قد علم باتكاء الرجل على قبره .

وقال ابن أبي الدنيا . حدثني إسماعيل بن عياش عن ثابت بن سليم ، حدثنا أبو قلابة قال : أقبلت من الشام إلى البصرة ، فبزلت منزلاً ، فطهرت وصليت ركعتين بآهليل ، ثم وضعت رأسي على قبر فسمعت ، ثم انصرفت ، فإذا صاحب القبر يشتكي . لقد آذيتني منذ الليلة ، ثم قال . إنكم تعملون ولا تعلمون ، ولحن نعلم ولا نقدر على العمل ، ثم قال : الركعتان اللتان ركعتهما خير من الدنيا وما فيها ، ثم قال . جزى الله أهل الدنبا عجزاً ، أقرنهم منا السلام ، فإنه يدخل علينا من دعائهم نور مثل الجبال

وذكر [ابن أبي الدنيا] من حديث أبي سفيان حدثنا داود بن شبيب عن أبي فرعة قال . مررنا في بعض المياه التي بيننا وبين البصرة ، فسمعنا لهيق حمار ، فقلنا لهم : ما هذا

تلازم الشريعة والطريقة

النهيق ؟ قالوا : هذا رجل كان عندنا كانت أمه تكلمه بالشيء فيقول لها : انهقي نهيقك ، فلما مات سمع منه هذا النهيق من قبره كل ليلة .

وذكر أيضاً عن عمرو بن دينار قال : كان رجل من أهل المدينة ، وكانت له أخت في ناحية المدينة ، فاشتكت ، وكان يأتيها ويعودها ، ثم ماتت فدفنوها ، فلما رجع ذكر أمه لسي شيئاً في القبر كان معه ، فاستعان برجل من أصحابه قال : فبشئنا القبر ووجدت ذلك الخناج ، فقال للرجل : صح حتى أنظر على أي حال أختي ؟ فرفع بعض ما على السطح فوجد القبر مشعل ناراً فردده وموى القبر ، فرجع إلى أمه فقال : ما كان حال أختي ؟ فقالت : ما تسأل عنها وقد هلكت ؟ فقال : لتخبرني ، قالت : كانت تؤخر الصلاة ولا تصلي فيما أظن بوضوء ، وتأتي أبواب الجيران فتلقم أذنهم وأبوابهم وتخرج حديثهم

وذكر ابن أبي الدنيا أن رجلاً سأل أبا إسحق الفراء عن اليأس هل له توبة ؟ فقال : نعم إن صحت لبيته وعلم الله منه الصدق ، فقال له الرجل : كنت أنبش القبور ، وكنت أجد قوماً وجوههم لغير القبلة ، فلم يكن عند الفراء في ذلك شيء ، فكتب إلى الأوزاعي يخبره بذلك ، فكتب إليه الأوزاعي : قبل توبته إذا صحت لبيته ، وعلم الله الصدق من قلبه ، وأما قوله له : إنه كان يجد قوماً وجوههم لغير القبلة ، فأولئك قوم ما تروا على غير السنة ، انتهى .

قلت : يعني أهل البدع

وبعد ذكر هذه الآثار والقصص يقول الحافظ ابن القيم رحمه الله

« وهذه الأخبار وأصناف أضعافها لا يسمع لها الكتاب بما أراه الله سبحانه لبعض عباده من عذاب القبر ونعمه عياناً ... وليس عند الملاحدة والزنادقة إلا التكذيب بما لم يحيطوا بعلمه » ، انتهى .

وما ذكر بأعلاه كان عن كشف القبور ، وأما بالنسبة لكشف الصدور : فيقول الحافظ ابن القيم في « كتاب الروح » أيضاً

(وأما الفراسة فأتت على أهلها ومدحهم في قوله تعالى : ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْتَبِرِينَ ﴾ قال ابن عباس رضي الله عنهما وغيره - أي للمفسرين .. فالفراسة الصادقة بقلب قد تطلع وتكبر عن الأدب وقرب من الله فهو ينظر بنور الله الذي جعله في قلبه .
وفي الرمزي وغيره من حديث أبي سعيد قال . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم .
« اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله » ، الحديث .

وهذه الفراسة نشأت له من قرب من الله ، فإن القلب إذا قرب من الله انقطعت عنه معارضة السوء المانعة من معرفة الحق وإدراكه ، وكان تلقيه من مشكاة قريبة من الله بحسب قرب من الله ، وأضاء له النور بقدر قرب فرأى في ذلك النور ما لم يره البعيد والمحبوب ، كما ثبت في الصحيح من حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم فيما يروي عن ربه عز وجل أنه قال : « ما تقرب إلي عبدي بمثل ما افترقت عليه ، ولا يزال عبدي يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه ، فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به ، وبصره الذي يبصر به ويده التي يبطش بها ، ورجله التي يمشي بها ، فمَنْ يسمع ، ومن يبصر ، ومن يبطش ، ومن يمشي » .

فاخير سبحانه : أن تقرب عبده منه بفكره محبة له ، فإذا أحبه قرب من سمعه وبصره ويده ورجله ، فسمع به وأبصر به وبطش به ومشى به ، فصار قلبه كالمرآة الصافية تبدو فيها صور الحقائق على ما هي عليه ، فلا تكاد تخطئ له فراسة ، فإن العبد إذا أبصر بالله أبصر الأمر على ما هو عليه ، فإذا سمع بالله سمع على ما هو عليه ، وليس هذا من علم الغيب بل علام الغيوب كذا الحق في قلب قريب مستبشر بنوره غير مشغول بنفوس الأباطيل والخيالات والوساوس التي تمنعه من حصول صور الحقائق فيه ، وإذا غلب على القلب النور طاف على الأركان وبادر من القلب إلى العين : فكشف بعين بصره بحسب ذلك النور ، وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرى أصحابه في الصلاة وهم خلفه كما يراهم أمامه ، ورأى بيت المقدس عياناً وهو بمكة ، ورأى قصور الشام وأبواب صنعاء

ومدائي كسرى وهو بالمدينة يحمر الخندق ، ورأى أمراءه بمؤتة وقد أصيبوا وهو بالمدينة ، ورأى النجاشي بالحيشة لما مات وهو بالمدينة فخرج إلى المنصلي فصلى عليه .

ورأى عمر سارية بنهاوند من أرض فارس هو وعساكر المسلمين وهم يقاتلون عدوهم فناداه يا سارية الجبل ، ودخل عليه نفر من مدحج فيهم الأشتر النخعي فصعد فيه البصر وصره وقال . أيهم هذا ؟ قالوا : مالك بن الحارث ، فقال ماله لقاتله الله إلى لأرى للمسلمين منه يوماً عصبياً .

وقيل : إن الشافعي ومحمد بن الحسن جلسا في المسجد الحرام فدخل رجل فقال محمد : أتفرس أنه لبحار ، فقال الشافعي : أتفرس أنه حداد ، فسألاه ؟ فقال . كنت حداداً وألا اليوم أنحر .

وكان بين أبي زكريا النعشبي وبين امرأة سبب قبل توبته ، فكان يرمأ واقفاً على رأس أبي عثمان الخيري فطُكر في شأنها ، فرفع أبو عثمان إليه رأسه وقال . ألا تستحي ؟ وكان شاه الكرمان جمد الفراسة لا تخطئ فراسه ، وكان يقول . من عف بصره عن المحارم وأمسك نفسه عن الشهوات وعمر باطنه بنداوم المراقبة وظاهره بالتباعد السنة وتعود أكل الحلال . لم تخطئ فراسه .

وكان شاب يصحب الجنيد يتكلم على الخواطر فذكر للجنيد فقال . إيش هذا الذي ذكر لي منك ؟ فقال له . اعتقد شيئاً ، فقال له الجنيد : اعتقدت ، فقال الشاب . اعتقدت كذا وكذا ، فقال الجنيد . لا ، فقال : اعتقد ثانياً ، قال . اعتقدت ، فقال الشاب . اعتقدت كذا وكذا ، فقال الجنيد . لا ، قال : اعتقد ثالثاً ، قال : اعتقدت ، قال الشاب . اعتقدت كذا وكذا ، قال . لا ، فقال الشاب : هذا عجب وأنت صدوق وأنا أعرف قلبك ، فقال الجنيد . سمعت في الأولى والثانية والثالثة ، لكن أردت أن امتحنت هل يتغير قلبك .

وقال أبو سعيد الخزاز : دخلت المسجد الحرام فدخل فقير عليه غرلجان يسأل شيئاً ، فقلت في نفسي : مثل هذا كلُّه على الناس ، فنظر إلي وقال ﴿ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَنْظُرُ مَا

﴿ فِي أَنْفُسِكُمْ فَأَخَذْنَاهُ ﴾ ، قال : فاستغفرت في سرّي ، فناداني وقال : ﴿ وَهُوَ أَلَدَى يَقْتُلُ
النُّفُوسَ مِنْ عِبَادِهِ ﴾

وهذا عثمان بن عفان رضي الله عنه دخل عليه رجل من الصحابة وقد رأى امرأة في
طريقه فتأمل محاسنها ، فقال له عثمان : يدخل علي أحدكم والمرأنا طاهر على عينه ،
للقل : أوحى بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ؟ فقال : لا ولكن تبصرة وبرهان
وفراسة صادقة .

فهذا شأن الفراسة وهي نور يقذفه الله في القلب ، فيعطر له الشيء فيكون كما
عطر له ، فيعد إلى العين فيرى ما لا يراه غيره ، انتهى .

هذا كله نقلناه من « كتاب الروح » لابن القيم ، وقد بسط في كتابه هذا في
الموضوع أكثر مما ذكر ، وإنما أننا باضمل النافع إن شاء الله ، هدايا الله جميعاً للحق
وسواء السبيل .

ويقول شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله في فتاواه جـ ١١ ص ٢٠٤ في تأييد
المكاشفات : « وكان عمر يقول : اقربوا من أهواء المطيعين واصعروا منهم ما يقولون ، فإنه
تتجلى لهم أمور صادقة ، وهذه الأمور الصادقة التي أخبر بها عمر بن الخطاب رضي الله عنه
أنها تتجلى للمطيعين - هي الأمور التي يكشفها الله عز وجل لهم ، فقد ثبت أن لأولياء الله
مكاشفات ومكاشفات » ، انتهى .

ومعلوم أن الإمام الأعظم أبا حنيفة رحمه الله له قولان في الماء المستعمل في الوضوء ،
فكان أولاً يقول بجوازه عندما كان يرى مزارع الماء فيفسد الذنوب ، فدعا الله سبحانه
وتعالى أن يرسل عنه هذه الحالة ، وأنه لا يرغب في الإطلاع على عيوب الناس ، فقبل الله
دعائه ورفع عنه ذلك الحال ورأى الكشف ، فرجع من القول بجوازه إلى القول بطهارته .

الشماعات

تصير من بعض أصحاب الخيال أثناء غلبة الخيال عليهم كلمات لا تنطبق على الشريعة ، «التكليف ٥١٩» . الشوق بكلام يكون مخالفاً للقواعد الشرعية الظاهرة في حالة عدم الصحوة بسبب غلبة الوارد يكون شطحاً ، وهذا الشخص لا إلم عليه ولا يجوز تقليده البتة ، «تعليم الدين» .

يكون في كلام الأكابر عبارات يعني فيها أعمل الظاهر أحياناً حتى بالكفر . فمثل هذه العبارات والألفاظ إذا مطلق بها في حال غلبة الشوق أو السكر . فلا تكون سبباً للتكفير ، ولا يجوز تقليدهم فيها أبداً ، فقد ورد في الحديث الشريف . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «لله أحد فرحاً بعربة عبده حين يعوب إليه من أحدكم كان على راحلته بأرض فلاة ، فانفلقت منه وعليها طعامه وشرابه ، فأيس منها فأتى شجرة فاضطجع لي ظلها وقد أيس من راحلته ، فيسما هو كذلك إذ هو بها قائمة عنده ، فأخذ بخطامها ثم قال من شدة الفرح : اللهم أنت عبدي وأنا ربك ، أخطأ من شدة الفرح» رواه مسلم .

وقد وردت هذه الرواية في صحيح البخاري ومسلم عن ابن مسعود وأنس رضي الله عنهما بالفاظ مختلفة ، ويقول العارف التهانوي في «الشرف» ص ٨٠٨ بدليله : وتبين من هذا الحديث أن خطأ المغلوب مطعون عنه ، لأن الرسول صلى الله عليه وسلم لم ينكر على خطأ الشخص بعد نقله مع أنه كان بسبب شدة الفرح ، وهي حالة ناشئة عن الدنيا ، إذن فما بالك بالذي يكون مغلوباً بحبة الله عز وجل والشوق إليه سبحانه ، فهي من الكيفيات الناشئة عن الدن ، انتهى قوله .

ثم في قصة السيدة عائشة رضي الله عنها حينما اتهمت في الإفك ، ثم برئت براءتها في القرآن من عند الله عز وجل ، فأمرتها والدتها أن تقوم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم (وكانت رضي الله عنها في حالة حمى) فقالت كما ورد في صحيح البخاري ومسلم

وغيرهما . والله لا أقوم إليه . فإني لا أجد إلا الله عز وجل .. الحديث .

يقول المعارف النباهوني رحمه الله . لقد نقلت عن بعض الصالحين نظاماً أو نبراً كلمات يروهم طاهرها إلى إساءة الأدب ، فإن كانت هذه في حالة غلبة الخيال فيقال لها : « الشطح » أو « الإدلال » ، وقول الصديقة رضي الله عنها هذا أيضاً من هذا القبيل ، ومنشأه شدة اهتمام لسبب خاص ، وهو أنه صلى الله عليه وسلم نفسه بالتضاء بشريته وعدم علمه للغيب كان مشوشاً ومردوداً في أمرها ، وكانت الصديقة رضي الله عنها قد اطلعت على هذا الردد ، فكانت قلقة وحزينة بأن وإأسفاه حتى الرسول صلى الله عليه وسلم قد أشعبه في أمرها ، فعند نزول الرحي الإلهي ببراءتها تحمست وصدر منها هذا الجواب ، وبما أنه صلى الله عليه وسلم لم ينكر عليها . فثبت من الحديث الشريف كون أهل الشطح والإدلال معذورين ، (المكشف ص ٥٠٦)

و ورد أيضاً عن السيدة عائشة الصديقة رضي الله عنها بأن قال لها الرسول صلى الله عليه وسلم : « إني لأعلم إذا كنت هي راضية وإذا كنت علي غصبي ، قالت : فقلت . وكيف ذلك فقال : أما إذا كنت عني راضية فأنتك تقولين : لا ورب محمد ، وإذا كنت غصبي قلت : لا ورب إبراهيم ، قالت : أجل والله ما أعجز إلا محمداً .

هذه قصص الحب والإدلال يعلمها أهل الغبة والوداد ، فالرسول صلى الله عليه وسلم أحسن وأشعر بذلك من أسلوب قسمها ، وبما أن ذلك أيضاً كان من دلال المحبة رضي الله عنها لما لم ينكر عليها .

وقد موت قصة الشيخ الخواجه أحمد جام وقوله « ما مي كنيم » أي « نحن نفعل » بأنه بسبب مسحه على عين الأعمى زال عنه العمى وصار يقول « ما مي كنيم ، ما مي كنيم » . أي نحن نفعل « نحن نفعل » وكان ذلك بسبب تلك العبارة الإلهامية كما مر وذكر في كتاب « الأرواح الثلاثة » ص ٣٤٩ أن الشيخ محمد يعقوب النابرتوي كان جالساً في فصله حزناً كثيراً فأتى إليه حينئذ الشيخ أمير شاه بخان ورجال آخرون غيره ، فقال الشيخ . لقد أخطأت خطأ فاحشاً ، لقد قلت لله عز وجل قولاً فردد علي ، فقلت له

ثانياً (وكان ظاهره سوء أدب) فقل لي في جوابه : يس اسكت ولا تتسمه (هكذا) فسكت بعدها واستغفرت واعتذرت كثيراً فعني ، وعندما بلغت هذه القصة الشيخ الإمام محمد قاسم النانوتوي اضطرب وقام من مجلسه وقال - أف وهكذا قال الشيخ يعقوب . استغفر الله استغفر الله ، يا أخي هذه معاملته هو لأنه مجذوب ، أما نحن فنو صدرت منا مثل هذه الإساءة لدكت رقابنا ، وقال العارف التهانوي في حاشيته : في بعض مراتب المجذوبية يعنى عن مثل هذه الأقوال بدخولها في الإدلال ، وهناك بعض المجاذيب يكون عليهم البر الجلب بعض الأحيان فقط .

إن درج الجامع الكبير بلخي ما زالت منذ البداية مستقراً مجذوب ما ، وقد اشتهرت قصص كثيرة عن أولئك المجاذيب ، ولا تعلم منذ متى هذه الدرج كانت مستقراً لهم ، ذكر عن الشيخ العارف مرزا مظهر جان جانان رحمة الله عليه - أنه عند ما كان يذهب لصلاة الجمعة في الجامع الكبير يدخل من البوابة الجنوبية ، وعند فراغه من الصلاة يخرج من البوابة الشرقية ، وكان يجلس رجل صالح في الدكة الشمالية الموجودة في البوابة الشرقية بعد الجمعة على سجادة بفرشها هناك ويضع أمامه إبريقاً من الطين وعليه طوبة عادية قديمة ، وكان الشيخ مرزا عندما يأتي بعد الجمعة : يقدم إلى هذا الرجل الصالح ويرفسه بأقدامه ويسبه ويشتمه ، لم يسحب السجادة من تحته ويقذفها بعيداً ويأخذ الإبريق ويكسره و لطوبة يرميها بعيداً ، يفعل كل ذلك ثم ينصرف والناس يرون هذه الأفعال وهي لا تليق وشأن الشيخ الجليل بأي حال فيتعجبون ، ولكن لا يجزئ أحد على الإعلام عن هذا الشخص ومعاملته الغريبة معه ، وذات مرة تجرأ أحد المقربين وسأله ؟ فقال الشيخ مرزا مظهر رحمه الله . قصة هذا الشخص . أي عند ما كنت صبياً كان هذا من الهين لي وكنت حينئذ أعمل معه مثل هذه المعاملة ، ثم كثرت وهداني الله سبحانه وتعالى ، فخرجت إلى لسوك وفضلته سبحانه تشرفت بالإجارة بالتلقي ، ففكرت يوماً أن هذا الشخص من أغبيى المخلصين يجب أن أتوجه إليه ، وعندما توجهت إليه انكسرت في عكسه وظهر لي : أنه أعلى مني بكثير ، فاضطربت لذلك لمعاملته بالإكرام وتركت له مقامي ، وقلت له إنني

تلازم الشريعة والطريقة

سنت أهلاً لهذا المقام وتفضل أنت فإنك أعلمه ، فلم يرض ، فألححت عليه فلم يرض أيضاً ، بل قال . بأنه يجب عليك أن تعاملني بنفس المعاملة التي كنت تعاملني بها في السابق ، وهذا لم أَرْض به أنا ، وحينئذ سلب مني جميع الكيفيات وأصبحت فارغاً ، فحررت لذلك ولقت له . أعد إليّ كفياتي ، فقال لي . نعم أعيدها بشرط أن تعاهدني بأن تعاملني بنفس المعاملة التي كنت تعاملني بها دائماً في السابق ، وليس هنا بل في الجامع الكبير أمام كل الناس ، فوافقت مضطراً وبسبب ذلك ترون كل هذا

يقول العارف التهانوي في حاشيته : قوله سلب الكيفيات القول : حقيقة هذا السلب كما سمعته من مولانا الشيخ الكنكوهي قدس روحه هي : التصرف في قوى المعمول الإدراكية والمعنوية بحيث تأتي فيها العبارة ، وأما الكمال والقرب فلا يمكن أن يزيله أحد ، يقول الأحقر (العارف التهانوي نفسه) - مثل هذه العبارة يمكن أن توجد بسبب غلبة مرض أو دواء ولحومهما أيضاً ، وليس هناك بسببه أي ضرر في ذاته إلا أن يحدث حزن بسبب النقص في اللذة ، وإنما بالواسطة أحياناً يكون مضراً ، وذلك أنه يكون سبباً للنقص في النشاط وينقص ذلك إلى التقليل في الأعمال . لذلك فحيث حصل ذلك : يكون هناك هذا التصرف حراماً ، وحيثما كانت غلبة الكيفيات النفسانية محلة للضروريات الواجبة الدينية أو الدينية : كان هناك هذا التصرف طاعة ، وحيثما كانت المصلحة مباحة محضاً : يكون مباحاً كما حدث في هذه القصة ، (الأرواح الثلاثة ص ٢١) .

إن هذا المقصر استمر لعدة سنوات في السابق عضواً لمجلس الشورى لدار العلوم «بديوبند» وكانت معاملة سيدنا شيخ الإسلام السيد حسين أحمد المدني نور الله مرقده مع الحكيم إسحاق الكهنوري أحد من هذا بكثير ، وكنت في البداية أتعجب لذلك وأتعجب وأخيراً فهمت .

يخرج من الكلام كلام ، واقصة التي كنت أريد أمليها هي . أنه كان يوجد على درج الجامع الكبير بمضي (هذه التي مر ذكرها) مجلداً وكان صالماً متمسكاً بالشرع ، وفي يوم من الأيام أخذ يقول : «لست عبدك ولست ربي» ، وصار يكرر هذه الجملة

ويصيح بها ، فمك به النفس وأخذه إلى القاضي ، والقاضي كان رجلاً ذكياً صالحاً ،
توجه للمجذوب وسأله عما يقول ؟ فأجاب : إن الشيطان مضطرب عليّ منذ ساعتين ويصر
عليّ أن أقول له « اللعين » : « إنك ربي وأنا عبدك » ، وأنا أغضب عليه وأصيح في وجهه
بالي : « لست عبدك ولست ربي » .

والقصد من هذه القصص هو : أنه لا يكرر على الشطحيات بدون فهمها ، أما
تقليد أصحابها وإتباعهم : فلا يجوز مطلقاً أبداً ، والله المستعان

السكر والعشى

السكر والعشى يكونان أحياناً سبباً للشطحيات ، وقد حلت كثير من أقوال وأحوال مشايخ السلوك على حالة السكر ، والسكر إن كان من شيء حرام فبطلته وحرمة ظاهره ، ولكن أحياناً يكون ذلك بسبب وارد قوي لا يتحملة القلب ، وهذا لا يكون دائماً أثراً لضعف القلب بل وإن قوي القلب جداً أحياناً عندما يكون الوارد أقوى منه بهشي عليه بسبب قوته .

فإن سيدنا موسى عليه السلام مع أنه كان من أولي العزم من الرسل وقد طلب نفسه من الهاري عز وجل رؤيته سبحانه ولكن عندما تجلى سبحانه عمر عليه السلام مغشياً ، والرسول الكريم صلى الله عليه وسلم بما أن قوة تحمله كانت أعظم من موسى عليه السلام ، فإنه حصلت له النسبة الإتحادية مع سيدنا جبريل عليه السلام عند نزول الوحي الأول في القار ، وبعدما في الثلاثة عشر سنة ترقى إلى تلك المقامات والدرجات العالية التي لا تصور ، فعندما خرج به تاجر جبريل عليه السلام ثلاثاً :

«إني لو طلعت إلى أعلى مقدار شعرة فإن نور التجلي سيحرق جناحي» .

والنبي صلى الله عليه وسلم في ليلة المعراج هذه لم يظراً على جسده الأطهر أي تغير أو انكسار أو اضمحلال مما رأى في السماوات من العجائب والغرائب ، ورجع على نفس حاله التي كان قد ذهب عليها .

قال المارقي النهابي نور الله مرقده في «التكشف ص ٥٣٠» - كما يصبح العقل مغلوباً بسبب الأحوال الجسمانية هكذا يكون أحياناً مغلوباً بسبب الأحوال النفسية أيضاً ، وهذا ثابت ومسلم عند الأطباء أيضاً .

ومن جملة الأحوال النفسية أيضاً التي يحصل بها غلبة السكر ويصبح العقل مغلوباً ، لكما أن المجنون والمعوه معلوران شرعاً ، كذلك صاحب السكر ومغلوب الحال أيضاً في

أحواله الشطحية والهمالة كترك الواجبات أحياناً ، كما أن الجحون والعتة لا يحس به أحياناً أيضاً فيسبب الإشياء ومارتكابه المخزعات معذور أيضاً ، كذلك هذا السكر لا يحس به الآخرون فالسادة الذين يتأول في كلامهم بالعذر تكون فيهم قرينة نقل السكر عنهم وقرينة القوي هي . نقل فضائلهم وكمالاتهم واتباعهم للسنة في غالب الأحوال ، وهذا يجبرنا على التأويل ، وإلا فالذي يكون غالب أحواله الفسق والمعصية واتباع الباطل فهناك لا حاجة إلى أي تأويل لأن الإحتمال الغير ناشئ عن دليل لا يحضر به ، وإلا سد باب الإنكار والإحساب والسياسة وهو باطل .

ولي «التكشف» أيضاً ص ٥٠٠ : في صلاته صلى الله عليه وسلم على عبد الله بن أبي وإنكار عمر رضي الله عنه والإصرار عليه قال فيه : إن رفع الإمتياز في الأحكام الظاهرة والباطنة للوارد الغيبي هو السكر ، وعود هذا الإمتياز هو الصحو ، لقد كان ورود البغض في الله على قلب سيدنا عمر رضي الله بقوة لدرجة أنه لم يلتفت إلى أنه كيف يعامله صلى الله عليه وسلم أولاً وأخيراً ، وهي صورة مستعمدة عن التأديب ، فهي هذه الحال قد أصابته الشارع عليه الصلاة والسلام ، ثم عندما رجع إلى حالة الصحو فورد في الحديث أنه تعجب على جرأته وندم .

ولي آكاير الصوفية أيضاً . يكون ظهور الواردات بكثرة جداً ، فإن كان الوارد ضعيفاً والقلب قوياً فلا يعنى أنه ، وإن كان الوارد قوياً والقلب ضعيفاً فيظهر أنه . أذكر جيداً وبمفصيل قصة المعارف الكبير مولانا الشيخ فضل الرحمن الكنج مراد آبادي ولكني لا أذكر الآن مرجعه ، إنما ذكر في «تذكرة الرشيد» الجزء الثاني ص ٣٢١ أنه ذكر المشايخ في مجلسه نور الله مرقده ، فسأل بعضهم عن حالة الإمام الشيخ الكنكوهي نور الله مرقده ، فقال الشيخ نور الله مرقده ما لفظه وما تسألون عن حال مولانا رشيد أحمد ؟ إنه قد شرب البحر ولا يعكزع .

ويقول شيخ الإسلام ابن تيمية في فتاواه ص ٣٩٦ ج ٢ . «وقد يقع بعض من غلب عليه الحال في نوع من الحلول أو الاتحاد ، فإن الاتحاد فيه حق وباطل ، لكن لما ورد

عليه ما غيب عقله أو افناه عما سوى محبوبه ، ولم يكن ذلك بدمب منه . كان معذوراً غير معاقب عليه ما دام غير عاقل ، فإن القلم رفع عن المجنون حتى يفيق ، وإن كان معطلاً في ذلك كان دافعاً في قوله . ﴿ رَّبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِن نَّسِيَآ أَوْ أَهْمَكُنَا ۖ ﴾ وقال . ﴿ وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ ۚ ﴾ وهذا كما يحكى : أن رجلاً كان أحدهما يحب الآخر فوقع المحبوب في الهم فالتقى الآخر لنفسه خبثه ، فقال : أنا وقعت لما الذي أوقعك ؟ فقال : غبت بك عني فظننت أنك أني .

فهذه الحال تصري كثر من أهل الغيبة والإرادة في جانب الحق وفي غير جانبه ، وإن كان فيها نقص وخطأ فإنه يغيب بمحبوبه عن حبه وعن نفسه ، ويذكوره عن ذكره ، ويعرفه عن عرفانه ، ومشهوده عن شهوده ، وموجوده عن وجوده ، فلا يشعر حينئذ بالتمييز ولا بوجوده ، فقد يقول في هذه الحال . « أنا الحق » ، أو « سبحانه » ، أو « ما في الحية إلا الله » ، ونحو ذلك ، وهو سكران بوجد الغيبة الذي هو لذة وسرور بلا تمييز . وذلك ، السكران بطوى ولا يروى إذا لم يكن سكره بسبب محذور ، انتهى .

محمل كلام الصوفية بخلاف الظاهر

إن السادة الصوفية يكون في كلامهم كثيراً جداً معاني بخلاف الظاهر ، وبعض الحمقى الجهلاء عن رموز الفن يعرضون عليهم أيضاً ، وقد أعرج الرمزي في شمائله رواية أنس رضي الله عنه « أن رجلاً استعمل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال إني حاملك علي ولد ناقة ، فقال : يا رسول الله ما أصبح يولد الناقة ؟ فقال : وهل ولد الإبل إلا النوق » وفي « الشمائل » أيضاً رواية أخرى عن الحسن قال : « أنت عجور النبي صلى الله عليه وسلم فقالت : يا رسول الله ادع الله أن يدخلني الجنة ، فقال : يا أم فلان إن الجنة لا يدخلها عجور ، قال : فقلت تبكي ، فقال : أخبروها أنها لا تدخلها وهي عجور ، إن الله تعالى يقول ﴿ إِنَّا أَنشَأْنَاهُنَّ إِنثًا ۖ فَجَعَلْنَهُنَّ أَبْكَارًا ۖ عُرِّيَّا أَزْوَاجًا ۖ ﴾ »

وعن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه ما معناه : « أنه خرج إلى السوق فقال : أراكم هنا وميراث رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم في المسجد ؟ فذهبوا إلى المسجد ورجعوا فقالوا : لم نجد شيئاً فسلمهم . فما وجدتم ؟ فقالوا : وجدنا قوماً يقرأون القرآن ، فقال رضي الله عنه . ذلك ميراث رسول الله صلى الله عليه وسلم »

ويقول العارف الشيخ النهابوي في « التكشف » ص ٤٧٦ بذهيل هذا الحديث : يوجد في مقالات أكثر المشايخ وكتاباتهم بعض الكلام بخلاف الظاهر ، الذي ثبت بعد الإصغاء إلى توجيهه ومراده : أنه صحيح ومطابق للواقع ، هذا أحياناً يكون سببه غلبة الخيال ، وأحياناً بفرح الإخفاء عن العامة ، وأحياناً لتشويق الطالب وترغيبه ، فبالإيهام بولد الشوق للتصديق ، والتعيين الذي يكون بعد الشوق يكون أولع في النفس ففسى هذا الحديث إثبات هذه العادة ، فإن سيدنا أبا هريرة رضي الله عنه أيهم أولاً لمصلحة التشويق ، فأوهم ذلك إلى معنى غير مقصود لديه حتى أن الناس بعد الرجوع كلجوه أيضاً ، ولكن بعد الضمير علم أن الكلام صدق وحق لذا لا يبرح ولا يقدرح في من بلغ الكمال أو كان

صاحب حال عند سماع العبارات الموهمة منه . فإنه يشعر الحرمان .

لم قد روي عن أبي بن كعب رضي الله تعالى عنه قال : « كان رجل من الأنصار لا يكاد يخطئه صلاة علف رسول الله صلى الله عليه وسلم كما تشفق عليه ، فقيل له لو اشريت حذراً تركه في الظلماء وفي الرمضاء ، فقال : والله ما أود أن يبقني إلى جنب المسجد ، لال أبي . فعظم ذلك عليّ ، فالتفت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخبرته بما كان ، فطلبه الرسول صلى الله عليه وسلم وسأله ؟ فقال : إني لأحسب ذلك عند الله تعالى ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع الله لك ذلك كله » ، رواه غير واحد باللفاظ المختلفة .

يقول العارف التهانوي بهذه . وهذا مثل السابق ، فيه نفس التقرير الذي ذكر في الحديث الذي قبله ، أنظر إلى الصحابي الأنصاري قال مقولته بأسلوب واللفاظ كانت قاسية ومرحشة جداً ولذا فلفت على سيدنا أبي ، ولا عجب أنه إعفاء لإخلاصه احترام هذا النوع من الأسلوب أو لمصلحة أخرى مثلها ، وأخيراً بعد عرضه على الرسول الكريم صلى الله عليه وسلم . انضح المقصود الأصلي ، فإنه لم تكن حاجة إلى الإعفاء عنه صلى الله عليه وسلم .

وفي حديث قديمي عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال : قال الرسول صلى الله عليه وسلم : يقول الله عز وجل يوم القيامة « يا ابن آدم مرضت فلم تعدني ؟ قال : يا رب كيف أعودك وأنت رب العالمين ، فيقول الله عز وجل أما علمت أن عبدي فلاناً مرض فلم تعده أما لو عدته لوجدني عنده » ، وهكذا فيه عن : إني استطعمتك واستقيطك ، إلخ الحديث .

إن هذا الحديث الشريف يشير إلى أن مثل هذه التصويرات تكون مجازاً ، ولا تحمل على حقيقتها فساد العقائد ، وقد وردت في القرآن آيات كثيرة من هذا النوع : ﴿ أَنْتَهَ الْعَبْرُ إِنَّكُمْ لَسَارِقُونَ ﴾ ، ﴿ وَكَانَ وَرَاءَهُ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِيَةٍ عَصِيًّا ﴾ ، ﴿ لَوْ مَكَرُوا وَمَكَرَ اللَّهُ ﴾ وغيرها ما هو معلوم ، والله أعلم

أم الأمراض : الكبير

إن هذا العاجز كان يريد أن يكتب كثيراً ، وكان في الخطر أشياء كثيرة جداً ، ولكن هذه المرة من بعد الوصول إلى المدينة المنورة توالت الأمراض عني بصورة مستمرة ، بل ساءت الحال في الهند أيضاً ، وساءت كثيراً فاستولى المرض عليّ كلياً ، وكنت أرجو تحسن الحال والشفاء بعد الوصول إلى المدينة المنورة حسب العادة دائماً ، ولكن هذه السنة حتى بعد الوصول إلى المدينة المنورة والمرض على حاله ، لذلك أردت عدة مرات أن أترك تكملة هذه الرسالة بعد الشروع فيها ، ولكن بسبب إصرار الأحباب لم يحصل ذلك وإنما أوقف العمل فيها عدة مرات لعدة أيام بل لأسابيع أيضاً أحياناً ، والآن وقد ساءت الحالة الصحية جداً ومستمرة في ذلك لذا حرمت عليّ أن أذكر موضوعين وأنهى الرسالة ، وهذان الموضوعان كانا من النهاية في البال أن أحتم بهما الرسالة إن شاء الله . أحدهما «أم الأمراض الكبير» ، والثاني «إساءة الأدب مع الأكابر» ، فإني هذين الموضوعين معطلان بالشريعة والطريقة كليهما .

وقد أخذت اسم العنوان : «أم الأمراض» من رسالة أحد أحابي المخلصين : وهو الصوفي محمد إقبال الذي ألف رسالة مستظلة مفيدة وسماها «أم الأمراض» (باللهجة الأردنية) وقد طبعت الطبعة الأولى منها وانتهت وقد الآن لطبعها الثانية ، وبعد ما رأيت هذه الرسالة أردت أن أترك هذا الموضوع لأنه قد كفى ، ولكن الأحباب أصرروا عليّ : بأن لكن مؤلف أسلوبه الخاص ، لذا يجب أن تأتي بهذا الموضوع في رسالتك .

لقد كتبت منذ مدة في بعض مؤلفاتي «الأردنية» بحثاً مفصلاً في . أن المعاصي تكون برعين حيوانية وشرطانية ، وقد بسطت فيه . أن المعاصي الحيوانية تغفر بسرعة عند الله سبحانه وتعالى برحمته وكرمه ، ففي الحديث المعروف للجميع «من قال لا إله إلا الله دخل الجنة» ، قال وإن ربي وإن سرق ؟ قال وإن ربي وإن سرق ؟ أو كما قال . وقد بينت

ذلك بالحجج والدلائل من القرآن والسنة .

ولكن بما أن عاداتي دائماً كانت بأن أعرض تأليفاتي كلها قبل نشرها على أخصائي خاصة : مولانا الشيخ عبدالرحمن الكاملبوري والشيخ الملقى الفاري سعيد أحمد رجهما الله ، ليراجعوا كل حرف منها ، فما شطبوه منها وإن كان ذلك خلافاً لرأبي لم أنشره ، ولو كنت أناقشهم وأخاصمهم شفهاً ، وإنما لم يقدم للنشر إلا ما وافقوا عليه .

والآن لا أذكر أن هذا البحث المذكور كان في أية مسودة ، وعلى كل فإن هذين الحبيبين رأوا أن هذا الموضوع ليس ينتج منه الإهتمام العظيم بالمعاصي الشيطانية ، وإنما سيزول الإهتمام المرجود بالمعاصي الحيوانية حتماً .

لذلك لم ينشر حينئذ ، ولكن بمناسبة هذه الرسالة : من الضروري جداً بيان الكبر ، إذ أنه من ضمن جميع المعاصي ليس عسدي فقط بل في ضوء القرآن والحديث من أشد الأمراض وأخطرها ، وأما في الطريقة فمهلك وميت

وقد ذكره حجة الإسلام الإمام الغزالي فليس الله سره لي « إحياء العلوم » بأهمية بالغة ، فجعل له كتاباً مستقلاً يقول فيه

قد ذم الله الكبر في مواضع من كتابه ، وذم كل جبار متكبر ، فقال تعالى ﴿ سَاصِرُونَ عَنْ آيَاتِهِ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِمِيزِ الْحَقِّ ﴾ وقال عز وجل : ﴿ كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُتَكَبِّرٍ جَبَّارًا ﴾ وقال تعالى : ﴿ إِنَّكُمْ لَا تُحِبُّونَ التَّكْوِيْنَ ﴾ . وقال تعالى : ﴿ إِنَّ الْأَدْيَانَ يَتَكَبَّرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيِّدَ خُلُوقٍ جَهَنَّمَ فَاخِيرِينَ ﴾ ، وذم الكبر في القرآن كثير .

وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من كبر » الحديث وقال أبو هريرة رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يقول الله تعالى : « الكبرياء دقاني ، والعظمة إراري فليس بارعي واحداً منهما اللبث في جهنم ولا أهالي » . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم . « من كان في قلبه

مقال حبة من خردل من كبر آكله الله في النار على وجهه . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم . « لا يزال الرجل يذهب بنفسه حتى يكتب في الجبارين فيصيبه ما أصابهم من العذاب » . وقال صلى الله عليه وسلم . « يخرج من النار عنق له أذنان تسمعان وعينان تبصران ولسان ينطق ، يقول : وكلت بخلالة بكل جبار عبيد ، وبكل من دعا مع الله إليها آخر ، وبما صورى » . وقال صلى الله عليه وسلم : « تجاجت الجنة النار ، فقالت النار : أرثرت بالتكبرين والتجويرين ، وقالت الجنة مالي لا يدخلني إلا ضعفاء الناس وسقاطهم وعجزتهم » . وقال صلى الله عليه وسلم . « يحشر المتكبرون يوم القيامة في مثل صور النمر ، تظلمهم الناس » .

وذكر الإمام الغزالي في « الإحياء » آثراً كثيرة في ذم الكبر أيضاً لا يمكن أن نحصيها في هذه الرسالة ، وإنما نكتفي بذكر بعضها . قال أبو بكر الصديق رضي الله عنه : « لا يحقرن أحد أحدًا من المسلمين ، فإن صغير المسلمين عند الله كبير » ، وقال وهب . لما خلق الله جنة عدن نظر إليها فقال . أنت حرام على كل متكبر . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا ينظر الله إلى رجل كبر إزاره بطراً » . وقال صلى الله عليه وسلم : « بينما رجل يتيمم في برده إذ أعجمه نفسه فحسب الله به الأرض فهو يتجلجل فيها إلى يوم القيامة » . وروى أن مطرف بن عبد الله بن الشخير رأى المهلب وهو يتيمم في جبة خمر ، فقال : يا عبد الله هذه مشية يمشيها الله ورسوله ، فقال له المهلب : « أما تعرفني ؟ » فقال . بلى أعرفت أولك بطة مبرة وآخرك جبة قلرة ، وأنت بين ذلك تحمل العذرة » ، فمضى المهلب وترك مشيته تلك .

وقال عمر رضي الله عنه . إن العبد إذا تواضع لله رفع الله حكمته ، وقال : انعش رفعك الله ، وإذا تكبر وعدا طوره رخصه الله في الأرض وقال : اخسأ خسأك الله ، فهو في نفسه كبير وفي أعين الناس حقير . حتى إنه لأحقر صلعم من الخنزير . وقال مالك بن دينار لو أن مادي ينادي بباب المسجد ليخرج شركم رجلاً ، والله ما كان أحد يسبقني إلى الباب إلا رجل يفضل قرة أو سعي ، قال . قلما بلغ ابن المبارك قوله ، قال : بهذا صار

مالك ماكنّا . انتهى

وفد ذكر العريز محمد إقبال في رسالته «سلوك الأكابر» ص ٤٠ مقولة للإمام الكبير الشيخ الكنكرهي نور الله مرقدته وهي : إن المشايخ الأولين كانوا يأمرون بالمجاهدات الشديدة لإزالة الأخلاق السيئة حتى تسهل هذه العملية . ولكن المتأخرين وخاصة مشايخ سدد ومسلكتا استحسنوا هذا الطريق ، أي أن يكثر من الذكر لترجمة أن تنكس هذه الأخلاق تحت الذكر ، ويغلب الذكر على كل هذه الأشياء . الأخلاق السيئة كثيرة . ولكن الأكثر حصروها في عشرة ، ثم ذكروا أن خلاصه هذه العشرة : الكبر ، فلو زال هذا زالت العشرة بنفسها . مكث رجل عبد الجنيّد رحمه الله عشرين سنة ، فقال له يوماً لقد مضت عليّ هذه المدة ولم أتحصل منكم على شيء ، وكان سيداً تقوّمه عظيمات عندهم ، فسلم أن في قلبه كبر ، فقال له : خذ ففة وأملأها من الجوز ، ثم اجلس على باب الرباط وأهل في الناس : بأنه من يضربني يتعالم مرة - أعطيه جورة ، ومن يضرب ضربتين فله جوزان ، وهكذا فإذا فعلت ذلك وانتهى الجوز كله ارجع إليّ ، فقال الرجل : لا إله إلا الله محمد رسول الله يا سيدي إن هذا لا أدر عليه . فقال له الجنيّد رحمه الله : إن هذه الكلمة المباركة لو قلها كافر بلغ السبعين من قلبه صدقاً لأصبح والله مؤمناً . ولكنك بقولك إياها الآن أصبحت كافراً بالطريقة - أخرجني فإنك لن تحصل مني على شيء ، انتهى .

ثم ذكر شيئاً آخر وقال : مكث عنده رجل مدة طويلة ، ثم احتكى أنه لم تحس حالة القلب ، فقال الشيخ : وما تقصد من الحسن . فقال الرجل : يا سيدي النعمة التي أتحصل عليها منكم سألهمها إلى الآخرين . فقال الشيخ : إن الفساد كله من هذه النية الفاسدة ، لقد نويت من البداية أن تكون شيئاً قاسراً ونطاع . أخرج هذه الفكرة الفاسدة من بالك ، وتذكر أن ما أنعم الله به علينا من النعم المتنوعة العظيمة واجب علينا شكره سبحانه وتعالى وعبادته عليها ، فالذين يشتغلون بالعبادة والذكر بنية أن يحصلوا عليها نفعاً وغرور . حمقى وفي نيتهم فساد وبطلان ، أي نفع وأي أجر ؟ هذا الوجود وهذا الجسم هذه العينان وهذا الأنف وهذان الأذنان وهذا اللسان وهذه الحواس كلها هذه رزقنا إياها الله سبحانه وتعالى ،

فأولاً نتخلص من شكره سبحانه وتعالى عليها ، ثم بعد ذلك نرجو ونعني الأجر والنفع ،
(تذكرة الرشيد) .

وبما أن هذا «السلوك والمعرفة» طريق السعادة الحقيقية والعز العظيم ، لذا يحرص
الشیطان أيضاً ويبلل جهده لإفساد سعي السالكين بشئ الوسائل ، فيتركهم على الأعمال
الظاهرة من الورع والطوى والعبادة والإكثار منها ، ومن الداخل يجهد فيهم على إهمال
الكبر وتبعية في النفس ، فحينئذ تصبح كل تلك الأعمال والعبادات ، «سلوك الأكاير»
وذكر في «إكمال الشیخ» ص ٩٥ : «من أثبت لنفسه التواضع فإنه متكبر بدون
رب ، لأن دعوى التواضع تكون بعد مشاهدة رفعة قلبه نفسه ، فعندما ادعى التواضع
فكانه رأى حينئذ علو مرتبة نفسه فأصبح بذلك متكبراً» انتهى

فالحقيقة : أن حقيقة التواضع هي أن تكون ذليلاً وحقارته في نظره لدرجة : أن لا
تورد حتى الوسوسة برفعة الشأن أو الاستحقاق لأي منصب أو جاه لنفسه ، فيرى نفسه من
المراس إلى القدم ذليلاً حقيراً ، ومن كان هذا حاله لا يدعي أبداً أي شيء لا التواضع ولا
أية صفة حميدة ، لأن الدعوى عندما تكون : تكون بمشاهدة رفعة النفس .

في الحقيقة ليس المتواضع من إذا عمل شيئاً من التواضع رأى نفسه أعظم من ذلك
وأرفع ، بل إن المتواضع : من إذا أتى بشيء منه ظن أنه أدنى من هذا وأحقر .

إن عامة الناس يظنون أن من أظهر العجز والإنكسار والتواضع في أعماله وحركاته
فإنه متواضع ، كرجل غني يخدم فقيراً بنفسه فيقولون عنه إنه متواضع ، مع أنه أحياناً لا
يكون في مثل هذا الشخص مغال شدة من تواضع ، لذلك بين الشيخ رحمه الله حقيقة
التواضع وغير التواضع ، ففي الحقيقة : ليس المتواضع من إذا عمل شيئاً من أعمال
التواضع ظن أنه أعلى من هذا العمل وأرفع فمثلاً : إنه ترك الكرسي وحل على الأرض
المفروشة ، فيرى أن الجلوس على الأرض المفروشة أدنى من مرسته ، ويرى أن مقامه أعلى
من هذا ، ويتخيل أنه كمت أهلاً لأن يجلس على الكرسي ولكن تواضعت وعملت حسناً ،
فهذا الشخص : متكبر ، فإنه يرى لنفسه في قلبه مقاماً ومهنة ، وأما المتواضع حقيقة فإنه

الذي يعمل بعمل التواضع ويرى نفسه أحقر وأذل من ذلك أيضاً ، فمثلاً جلس على الأرض المفروشة فيتعيل ، بأنني ذليل وحقر لدرجة أنني لا أستحق الجلوس على هذه الأرض أيضاً ، وإنما كنت أستحق أن أجلس على الأرض غير المفروشة ، بل وأدنى من ذلك أيضاً ، أو مثلاً عدم رجلاً فقيراً فيكون حينئذ كهيئة الغلب ، بأن يرى أن هذا الفعير قد شرفه عندما تقبل منه هذه الخدمة فيعرج بذلك ، ولا يرى نفسه أهلاً لذلك أيضاً ، انتهى وفيه كلام مبسوط قد اختصرته . وعلى كل حال فقد كنت أود أن أكتب في هذا الآن بضميل ، ولكن لمرضي أعظم ها إن أمر الكبر في الشريعة شديد جداً ، وفي الطريقة أشد منها لقد رأيت ذاب الأكاير دائماً وقد رأيت كثيراً : أن من أتى في بابه أمر الخلافة والإجازة « آلاء السوك » . وجدتهم يتهملون ويحاطون جداً في منحه الإجازة حتى بعد حصوله على النسبة ، وبعد منحه أيضاً يشددون في التنبيه عليه عن الكبر ، فإن كان نعم ، وإلا ألغوا الإجازة .

وقد رأيت بعض علماء الأكاير ، وقد كانوا يجتهدون جداً في الذكر والشغل يسقطون من الأعالي بسبب هذا الكبر . وبعد الإجازة يجب الإحراز منه أكثر ، فإن لم تسع الإجازة من قبل الشيخ فلا يهتدى عنه نفع السلسلة ولا يفوز مراده إلا قليلاً ، نحاني الله من هذا المرض المهلك ، وحفظ منه أحبائي خاصة وجملة السالكين بمحض لطفه وكرمه وفضله ، فالأمر خطير جداً .

إن أمر « الكبر » عظيم جداً ، وهناك « العجب » وهو أدنى مرتبة من الكبر ، وهو خطير أيضاً ، ويجب الإحراز منه ، فإن نتائجه أيضاً تكون أحياناً فوق الاحتمال ، فبسبب هذا العجب أصاب ما أصاب من الهم والاضطراب صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم مع وجوده معهم في غزوة حنين ، فهي سورة التوبة ذكرت هذه القصة ، حيث يقول الله عز وجل : ﴿ لَمَّا نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَصَافَتْ عَلَيْكُمْ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُم مَّذِيرِكُمْ

﴿ ثُمَّ أَرْسَلَ اللَّهُ رَسُولَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَرْسَلَ حُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَذَلِكَ حَرَاءُ الْكَافِرِينَ ﴾ ﴿ ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾

وفي حروب المولدين معلوم قول خالد بن الوليد رضي الله عنه : « إن البلاء موكل بالمنطق » ، إذ كان القتال أولاً مع طليحة الكذاب وهزم فيه الكفار وقد هرب منهم كثيرون وقتل آخرون حتى طليحة هرب ، فعلت بذلك همم المسلمين ، ثم كان قتال مسيلمة الكذاب وجماعته ، وقد قتلوا هم وقاتلوا قتالاً مريباً ، وقتل منهم رجال كثيرون واستشهد من المسلمين أيضاً جماعة كبيرة ، وكان سيدنا خالد بن الوليد رضي الله عنه قائد هذه المعارك يقول رضي الله عنه : « عندما انتهت من طليحة الكذاب ولم يكن قوياً في قتاله فقلت كلمة ، وإن البلاء موكل بالمنطق ، فقلت : وما هو حيلة وهل هم إلا كاذبين انتهت منهم ؟ » يعني طليحة وجماعته ، ولكننا عندما قاتلنا رأينا أنهم لم يشبهوا أحداً ، وقاتلوا لنا من طلوع الشمس إلى العصر ، لهذا سيدنا خالد رضي الله عنه يعرف بنفسه أنه قد نطق بكلمة سببت كل هذا القتال ، لذلك كان السادة الخلفاء الراشدون رضي الله عنهم إذا هالوا جيشاً وغزو بالفتح كانوا يحرصون على أن لا يندج منه عجب وغرور ، وقد ذكر التفصيل في مقدمته .

ومقابل ذلك فإن العجز والتواضع بحمد الله سبحانه جداً وهو شعار الأنبياء والصالحين دائماً ، ففي فتح مكة عندما دخل سيد الكربين صلى الله عليه وسلم مكة كان محافظاً رأسه وكله تواضع وتذلل لله عز وجل ، يظهر التواضع والعفو من كل حركة مع أنه كان أعظم فتح وأعظم غلبة على أعظم عدو ، وكان من ثمرة هذا التواضع أن لانت للوب الأعداء المعتدين والمنحصرين فانقادوا له صلى الله عليه وسلم وأطاعوه ، وتيقنوا أنه صلى الله عليه وسلم كله رحمة وشفقة ، وبمنحة ثروة وجمعة عظيمة غالية وهي الإيمان ، وأن القتال لم يكن للمال أو البلاد .

وذكر في «أسير مالطا» ص ١٥٩ : إن حضرة شيخ الهند محمود الحسن كان ذوله الطبعي أن يكون مع الفقراء وعامة الناس ، وكان يحب أن يكون حاله ولباسه وهيبته ومعاملاته كلها على منوالهم ، وكان يستوحش من أهل الدنيا والأغنياء وأصحاب الهيئات ، يستانس بطلبة علم الدين ، وكان يحب أن يسافر في القطار بالدرجة الثالثة ، كل هذا مع أنه كان طبعاً يحب النظافة جداً ، وكان ذكي الحس لطيف اللوف ، كان يعمل عادة في السفر الكافور معه لأنه كان يتأذى من الوباء النورسخة ، يرغب في الطيب ولا سيما طيب الورد ، ويحب جداً البساطة وبجلمسة البسطاء ومخاطبتهم ، ببعض طبعاً الزاني في الهيئة والسبس وأصحابها ، وينقل كثيراً جداً مقولة الإمام الكبر الشيخ محمد قاسم السالوتري ، «إن مراحض عامة الناس أيضاً فيه بركة» أي أن تلك المراحض التي تصنع للأغنياء والأمرء ويهجم فيها بالنظافة والنزق ولكن فيها نخوة وفساد خلقي بخلاف مراحض العامة ، وحقيقة ذلك أن النفس ترهب العلي فهي تشاق إلى رفعة نفسها وعظمتها ، وهذا أصل انعاصي كلها وخسارة الدنيا والآخرة ، لذا فإن أهل الله والسادة الكاملين عندما يرون في شيء ما ولو مقدوراً بسيطاً جداً من أمور العلي أو الرفعة للنفس فإنهم ينظرون إليه نظرة سخط وبغض ، والذي فيه دليل للنفس وتخفيف شهري لها بحوسه ، فإن الكثافة المادية والرواح الكريمة الظاهرية لا تعادل شيئاً مقابل الرواح الكريمة المعنوية والكثافة الروحانية . فمراحض الأغنياء تولد في النفس العجب والرهرة ، ومراحض العامة لا تولد هذه الأشياء بل إنها بخلافه تربي حقارة النفس ودناءتها وتذكر الناس بدعاستهم وحالتهم الحقيقية ، فإذا كان هذا حال المراحض فما بالك ببقية الأوجاع والأطوار والمساكل والملابس وقورها ، فقمها عليه

وكان يقول أيضاً : إن الفقهاء ذكروا أن العرض من الخوص الفضل ، ويقول الشراح سبه العمل بخلاف المعتزلة ، عليه إنكار ورد عليهم ، ولكن لم ينفل عن المعتزلة في أي مكان أنهم أنكروا على العرض من الأحوال ، والذي أراه . أن في هذا العمل إصلاح عظيم للنفس ، فإنه يصعب عليها جداً ، فتنحصر يغسل وجليه في نفس الخوص ،

وآخر يغسل يديه منه ، والثالث يغسل وجهه منه أيضاً ، وآخر يستشق ويتمضمض منه وهكذا ، لذا فإن أصحاب النفس الأمارة وأصحاب الأموال من أهل الدنيا يرون فيه . تدليلاً وتحقيراً لهم ، فالغالب أن تكون أفصلية الموضوع من الخوض بسبب ذلك .
وفي الواقع : إن هذان « الأستاذ وتلميذه » أعني حجة الإسلام الإمام الشيخ محمد قاسم النانوتوي وشيخ الهند الشيخ محمود الحسن رحمهما الله تعالى كانا دائماً يبحثان عن كل ما يؤدي إلى الخمول والتواضع وتحقير النفس وتدليلها ليعتارونه ويتمسكون به ، وما رلوه يؤدي إلى الكبر وحسب الجاه والشهرة بين الناس والتعظيم والتعالي ابعادوا عنه وهربوا عنه .

ثم لم يكونوا على الطريقة الشائعة يجتهدون في أساليب التواضع الظاهرة باللسان والقلم فقط ، فإن أكثرنا يكتب ويقول عن نفسه : إنه أفقر الخلق ، وأحققر العباد ، وأدنى الخلائق ، وأنه لا يساوي شيئاً ، وأنه كذا وكذا ، ولكن كل هذه عامة تكون رياءً ونفاقاً ، فالقلب يكون بريئاً من كل هذه الأقاويل وبعيداً عن هذه الأحاسيس ، إنما نفكر في قلوبنا بأن : نحن ما نحن ، لذلك تكون الغيبة واتهام الآخرين وتقصيصهم وهتك أعراضهم ولا يكفي في ذلك بالمعاصرين ، وإنما لو بلغنا عن السابقين بحاسنهم ومعاليهم فإن ذلك أيضاً يوقد نيران الحسد في قلوبنا ، ثم نجتهد في كل من تكون له منزلة بين الناس أن ندله ونحفظه ونجتهد للإحباط به ، وإن وصفنا أحد بالجهل أو الحمق أو سينا بأسماء أحد الحيوانات كحمار أو كلب أو غرور فلا تسأل عن غضبتنا ومن يملك رماننا جهداً ، مع أننا أدنى الخلائق ، فإن كنا صادقين في القول . فلماذا الغضب على تسميتنا بالحمار أو الكلب ؟ فإنها أيضاً من الخلائق التي نحن أدناها وأصغرها ، فقط .

أما أنا فقد جرمت هذا مئات المرات بأنه . ما من مرة يخطر بالبال فقط (وليس عسى اللسان) شيء فيه كبير أو عجب إلا وظهرت نتيجة السيئة

إن إضراب عام ١٣٨٢ هـ بمظاهر العلوم جعل هذا الحقير غير راغب إلى التعليم والتدريس . بل وكأنني تركت التدريس بعده . في هذا الإضراب واجها من قبل المفسدين

وأهل الفتنة الكذب والغدر والخلف الكاذب وأشياء كثيرة جداً ، ولكن حسب عاداتي الدائمة ما زلت أفكر بمقتضى قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ ﴾ واتمحص الأحوال ، ومهما كانت الأسباب الظاهرة لهذا الإضراب ولكن على قول سيدنا محمّد بن الوليد رضي الله عنه : « إن البلاء موكل بالمتلق » ظهرت عدة أشياء بعد الملاحظة :

١ - قبل أسبوع تقريباً من بداية الإضراب ذكر لي درس أحد مدرسينا إضراب بعض المدارس الأخرى ، فحتمس هذا المدرس وقال متفخراً : « إن مظاهر العلوم لا تكون فيها إضرابات » .

٢ - بداية هذا الحادث كان من العمارة الفرعية للمدرسة ، حيث أن أحد الكفّار أشار على طالب بمعد من المدرسة : إنكم لو تعاونتم وافقتم على أمر فلا يمكن لإدارة المدرسة أن تعمل أي شيء ضدكم ، فجاء هذا الطالب ليلاً بعد قفل البوابة وجمع الطلبة وعطّب فيهم وأظهر لهم مظلوميته وعجزه ، وفي الصباح بلغني خبره ، فطلبت المسؤول بالعمارة الفرعية وأخبرته بما حصل ، فقال هذا المسؤول يا سيدي لا تخشى شيئاً إنه لا يستطيع عمل أي شيء ، وأنا الآن أذهب وأدبر حاله ، وقد أردت أن أهتم وأؤكد عليه ولكنه كان معجباً جداً لرأيه ومطمئناً

٣ - عندما استمر هذا الحادث وطالت مدته وانتقلت حدوده إلى مظاهر العلوم « الأم » ، وجلس أهل الشورى للعشاور ، عندئذ قال هذا العاجز لهم بقوة وجزم : لم يشرك في هذا الإضراب أحد من طلبة الدورة أي « دورة الحديث الشريف » ، فقال نائب مدير التعليم بالمدرسة المرحوم الشيخ عبد الحميد بصوت خفي : بلى يا سيدي يوجد بعض الطلبة من الدورة أيضاً ، فرد عليه هذا الأخير بشدة : - إنه لا يمكن أبداً أن يكون أحد من أهل الدورة اشترك معهم .

ولكن ثبت بعد التحقيق : انه لم يبق من أهل الدورة أحد إلا نادراً ، وبما راد الحيرة والأسف أن أحد المخلصين إليّ وكان يظهر مودته وإخلاصه لي دائماً ، وكان من أخلص عديم بحاجة الناظم في المظاهر وكان معنا في كل شيء ، وفي الخفاء كان مع المفسدين . وكان سبب لولئي بقوة . « إن أهل الدورة لم يشركوا » هو . اني كنت دائماً أذكر أهل الدورة في أثناء درس الحديث الشريف عن مقامهم العالي وانهم نواب رسول الله صلى الله عليه وسلم وسيكونون في المستقبل أسوة للقوم ، وفي هذه السنة بالذات كنت أزيد لهم من هذه البواعظ والنصائح ، فكنت أظن لحمقى أن هذه الكلمات تكون قد أثرت فيهم فلا يمكن أن يشركوا في مثل هذا الفساد ، ولكن عندما رأيت ما ذهبوا إليه أخذت أردد قول الشاعر « بالأردوية » ما ترجمته :

ولماذا لا يكي ذلك الهرم ويرفع طرفه إلى السماء : الذي يرى في كل مقام أن جهده قد ضاع هباء منثوراً .

حتى الآن عندما أتصور ذلك المنظر يتضح لي عجزى وقصوري ، فلاني لو كنت متزيهاً بالإخلاص لأثر فيهم كلامي .

قبل هذا الحادث « الإضراب » : كنت عندما أصبح عن إضرابات بعض المدارس الأخرى وبلغني من أهواء الطلبة مظالم الإدارة عليهم : كنت دائماً في جهة الطلبة ، ولكن المناظر التي رأيتهما بأم عيني في هذه السنة ، جعلتني بعدما كلما بلغني عن إضراب مدرسة ما تكون عواظي مع أهل المدرسة ، وأرى أن الظلم والعدوان أصلاً من الطلبة ، فلاني الله المشتكى وهو المستعان .

وثبت هذا المنظر في جنر القلب - نجاني الله والجميع منه - أن الكبر : أم الأمراض ، ويسقط الكبراء من العلو ، وقد رأينا كثيراً من مشايخ السلوك يسقطون بسبب هذا المرض . ولصحة الشيخ أبي عبد الله الأندلسي من القصص التي رسخت في قلبي وثبتت بحيث أنها تأتي دائماً على رأس القلم بدون قصد مني ، وأود لو أنها تكون راسخة في قلب كل من له أدنى علاقة بالسلوك والصوف .

والقصة ملخصة . أن أحد المشايخ الكبار في عهد الشبلي رحمه الله خرج في مريديه وتحيط بهم الخيرات والرحمات ، ومروا في أثناء رحلتهم على قرية يسكنها الصاري ، وحان وقت الصلاة ولم يجدوا في القرية ماء حتى وصلوا إلى مشارف القرية ، ورأوا هناك بئراً ولقت عليه بعض الفتيات ، ووقع بصر الشيخ أبي عبد الله على إحدى الفتيات ، وبدأ وجهه يتغير ، ثم جلس في مكانه وجلس المريدون كلهم من حوله ، ومكنوا كذلك ثلاثة أيام والشيخ لا يذوق طعاماً ولا شرباً ولا يكلم أحداً ، وفي اليوم الثالث سأله الشبلي عن حاله ؟ فأجاب الشيخ وكله حسرة والم : يا أعرابي إلى متى أخفى عليكم أمري ، إن الفجأة التي رأيتموها قبل ثلاثة أيام قد تسقط عليّ حينها حتى أنني لا أستطيع الحراك من مقامي هذا ، فانهبوا أنتم واتركوني هنا .

قال الشبلي . فحاولنا أن نأخذه معنا ولكنه أبي ، وبكى مريدوه ورجعنا جميعاً إلى بغداد ، وحينما وصلنا إليها وأخبرنا الناس بحكاية الشيخ لم يكذبوا بصدقنا أحد .

يقول الشبلي : وبعد سنة كاملة خرجت مع بعض رفائي إلى تلك القرية لنستعلم أحوال الشيخ ، وسألت أهل القرية ؟ وأخبرونا أنه هناك في البرية يرعى الخنازير ، فاصفنا للخير . وسألنا عن السبب ؟ فقالوا : إنه خطب ابنة سيد القرية ، فاشترط أن يرعى الخنازير ، فقبل الشيخ الشرط . فذهبنا إلى حيث كان الشيخ ، ووجدناه وعلى رأسه قلنسوة الناصري وعليه الزنار متكناً على عصاه التي كان يحكي عليها عند الخطبة وأمامه الخنازير ، وعندما اتبه لنا أرخى بصره ، وعندما اقتربنا منه سلمنا عليه فقال بصوت منخفض : وعليكم السلام . فقلت له . أيها الشيخ الكريم ما هذا الذي نراه مع العلم والفضل ومعارف التفسير والحديث التي تتحلى بها ؟ فأجاب . يا إعرابي فعل الله بي ما أراد ، يبعد من يشاء ويقرب من رحمه من يشاء فلا راد لقضائه ، يا أحمائي اتقوا الله من غضبه وعذابه ولا تدبروا بعلومكم ومعارفكم ، فإن الأمر بيده وحده . ثم رفع بصره إلى السماء وقال : يا مولاي لم أكن أظن بك أن تدلني وتبعدني هكذا عن بابك . ثم صار يستغيث بالله ويدعوه

تلازم الشريعة والطريقة

ويكي بحرارة لم قال : يا شبلي اعتبر بقورك . فبكيت وقلت : اللهم إني أستغيث بك
ونسعينك وتترك كل عليك تسالك أن تطهب عنا هذه العصية

قال : ثم تركنا الشيخ مكانه وأخذنا في الرجوع إلى بغداد . ولي الطريق في مقام
وجدنا الشيخ أمامنا يخرج من عين ماء جارية مفتسلاً ورأى صورته بالشهادتين يقول : أشهد
أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله ، فلا يقدر طرحنا من لم يعلم بحصاة . ثم سألنا
الشيخ عما حدث فقال : إنا عندما مررنا بتلك القرية وجدنا كنائس انصارى ومعابدهم
كبرت نفسي وللت : إني مؤمن وموحد ، وأما هؤلاء فإنهم حقى لا يعرفون الله عز وجل
ولا دينه الحق ، فسمعت حينئذ هاتفا غيبياً يقول : إن هذا الإيمان ليس منك ، إنما هو
بفعلنا وإرادتنا وتوفيقنا ، وإن أردت فسريك فترك ، انتهى مختصراً .

وكان مقصودي من القصة هذا الجزء الأخير وإلا فالقصة بها صيلا لها قد ذكرت في
(مذكراتي الشخصية) ، ونقل عنها العزيز محمد إقبال في رسالته (سلوك الأكابر) ، وكان
الحكيم محمد إلياس السهاربوري قد ألفها بالطبع والنشر في رسالة مطولة

فهذا والكبر ما أدهاه وما أعظمه ؟ من أين رفع شيخ المشايخ وأيس أوصله ، لما
نحن ؟ أعادني الله والجميع بمحض فضله وكرمه من هذا المرض الخبيث والداء المميت ، والله
سبحانه المستعان ، وعليه التكلان وحده .

إساءة الأدب مع الأكابر

الموضوع الأخير وهو أهم الأمور وأخطرها وأفظعها ، ألا وهو «إساءة الأدب مع الأكابر» ، سواء كانوا من السادة العلماء أو المحدثين الأفاضل أو الفقهاء الكرام أو الصوفية العظام ، وقد قال الله تعالى جل شانه . ﴿وَالنَّصِيحَةُ الْأَوَّلُونَ مِنَ الشَّهِيدِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَنٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ .

ونقل صاحب «الدر المنثور» عدة روايات وآثار في تفسير هذه الآية ، ولها أيضاً عن الإمام الأوزاعي أنه أخبره يحيى بن كثير والقاسم ومكحول وعبد بن أبي لينة وحسان ابن عطية أنهم سمعوا جماعة كبيرة من الصحابة رضي الله عنهم قالوا لما نزلت هذه الآية : قال صلى الله عليه وسلم : إنها لأمر

فهذه الآية تشمل السادة الصوفية أيضاً الذين هم : «مصدق الإحسان في الحديث كما سبق» وقد مر الكلام على هذا بالتفصيل في رسالتي «الإعتدال» ومنه أقبل هنا مختصراً : «إن هؤلاء الحمقى الذين جعلوا نصب أعينهم احتقار العلماء وتذليلهم ويفتخرون بإبدانهم واليل منهم هؤلاء يجب عليهم أن يعلموا أنهم وعلى كل حال سيخسرون في هذه الصفقة أكثر من العلماء ، إذ أن أكثر ما سيضرروا العلماء به هو : أن ينقصوا شيئاً من دنياهم أو يقللوا من عزتهم وجامهم الزائل ، وهذا أيضاً بشرط أن يكون في يدهم من تغيير القدر شيئاً ، ولكنهم المساكين يهلكون أنفسهم ويتضررون بسبب عملهم من حيث الدنيا والآخرة كليهما .

يقول الرسول صلى الله عليه وسلم : «ليس منا من لم يوقر كبيرنا ولم يرحم صغيرنا ولم يعرف لعالمنا» وبعد هذا القرار النبوي إن ادعى الذين يسبون العلماء على العموم أنهم

من الأمة الخمدية فليتعوا ، ولكن صاحب الأمة يرفضهم ولا يرضى بشمولهم .
ويقول صلى الله عليه وسلم « حجة القرآن أولياء الله ، من عاداهم فقد عادى الله ،
ومن ولاهم فقد والى الله »

وقد بسط الإمام الثوري في « شرح المذهب » في هذا البحث ونقل عنه صلى الله
عليه وسلم قوله ، كما رواه البخاري « يقول الله عز وجل : من آذى لي ولياً فقد آذني
بالحرب » ، وذكر أن الخطيب البغدادي نقل عن الإمام أبي حنيفة والإمام الشافعي رضي الله
عنهما « إن لم يكن الفقهاء (العلماء) من أولياء الله ليس هناك ولي لله ، ويقول حبر الأمة
سيدنا عبد الله بن عباس رضي الله عنهما « من آذى خطيباً (علماً) فقد آذى رسول الله
صلى الله عليه وسلم ، ومن آذى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد آذى الله » .

يقول الخافظ أبو القاسم ابن عساکر رحمه الله : « يا أحمى أعلم وفطني الله وإيمانه
لأسباب مرضاته ، وجعلنا من مخالفه ونقضه كما ينبغي : إن لحوم العلماء مسمومة ، ومنه الله
معارضة في ذلك أعراض من أسماء إليهم ، ومن أعابهم أذله الله ومن أعابهم أمانت الله قلبه » .
ويقول الشيخ عبد الحى الكنتوي في فتاواه « إذا كان القصد منهم وتقصصهم للعلم
والعلماء بسبب العلم فإن الفقهاء يفترون بكفرهم ، وإن كان بسبب آخر فأيضاً لا أقل من
الفسق والفجور ، ولا شك في غضب الله عليهم واستحقاقهم العذاب في الآخرة » ، انتهى .
وقد بسطت في « الإعتدال » الكلام على هذا ، وأيدته بكلام السادة العلماء بعد
تأييده بالآيات القرآنية والروايات الحديثية ، فمن وجد فراغاً من الشواغل الدنيوية ولم يظن
أن هذه الأشياء عبث فارجو أن يلاحظها بامعان .

كان أحد عظام الإمام الكبير الشيخ الكنتوهي قدس سره يحصل له كشف القبر
كثيراً فعندما توفي والذي أناني لتعزيتي وذهب إلى القبرة وجلس هناك مدة طويلة ، ثم أناني
وبلغني عن والذي ثلاث رسائل :

١ - لم أطالب من ناحية الذين بشيء فلا تهتم وذلك أن والذي رحمه الله عندما توفي كان
مديناً عليه بحوالي ثمانية آلاف روبية ، وكنت مهتماً جداً لذلك فكتب في اليوم

الثاني من الوفاة بعد الإستشارة مع عمي الشيخ محمد إلياس رسائل إلى جميع الدائنين :
 بأن والذي قد توفي ، فما كان لكم من دين عليه حولوه عليّ ، فلاني أصبحت من الآن
 مدين لكم به .

وكان سيدي الشيخ خليل أحمد حينئذ عند رجوعه من الحجاز في سجن الإنجليز ،
 لأن سفره هذه كانت مع شيخ الهند مولانا محمود الحسن ، وقد أقاما سوياً بالحجاز
 لمدة سنة ، فعندما خرج من السجن لم يستحسن هذا الرأي وقال : بل كان المفروض
 أن تكتب إليهم : إنه ترك هذه الكتب في المكتبة ليعالوا ويعدوا منها مقدار قرضكم
 ٢ - بلغي : أن لا تهتم من ناحية فلان . فإن ما عمله لم يؤثر عليّ ، وإنما أساء هو إلى
 نفسه ، وهذا الشخص كان يفض والذي يعاصه ويتطذه في كل شيء ، وأنا بعد
 وفاة والذي كنت أهتم كثيراً بشكاويه وعداوته لي أيضاً ، وقد رأيت أثر هذه الرسالة
 الطالبة بنفسه . أن هذا الشخص عوتب من قبل شيخنا وأبعد عن المدرسة .

٣ - والرسالة الثالثة كانت : إنه يجب أن نخشى دائماً أهل الله ونخافهم ، فإن هؤلاء هم
 هوجهم يكون عدلاً . وكنت حينئذ صغير السن وأطلب العلم ، فلم أستطع فهم هذه
 العبارة ولم تقبله فطرتي ، فإن المعوج على كل حال : معوج ، سواء كان من قبل رجل
 من أهل الله أو رجل من أهل الدنيا .

وقد تفكرت كثيراً لأفهم المراد من هذه الرسالة فلم أستطع ، وبعد عشر سنوات عام
 ١٣٤٥ هـ كانت إقامتي بالمدينة المنورة بسبب «بذل الجهود» في رحاب شيخنا ، وكان
 بعضهم يكتب إلى سيدي شكواي ، منها صادقة ومنها كاذبة عن ناظم المدرسة ، وبما أنني
 كنت أعرف هذا الرجل شخصياً ، لأنه كان يرأسني مباشرة أيضاً ، وكنت عند الكتابة
 لسيدي أرد على شكواي هذا الشخص وأدافع عن الشيخ الناظم ، وأحياناً أتجرأ أكثر فأرد
 عليه بشدة ، وعند ما كان الرجوع في ذي القعدة عام ١٣٤٥ هـ من الحجاز وكان معي
 الإمام الشيخ عبدالقادر الراي بوري أيضاً في هذا الرجوع ، فأرسل سيدي رسالة شفوية إلى
 الشيخ الناظم بواسطة مولانا الشيخ عبدالقادر بأن يبلّغه : إن معاملتك مع فلان ليست

بحسنة تعامله بأسلوب حسن .

ومولانا الشيخ عبدالقادر بلغ هذه الرسالة أمامي إلى الشيخ النازم عند وصوله
لهاربور ، فقال الشيخ النازم : إنه يكتب إلى سيدنا الشيخ أبناء كاذبة ، وقال أيضاً فيه
أشياء بدون مبالاة ، فرأيت أن وجه الشيخ عبدالقادر قد تغير لذلك ثم سألت الشيخ
الجليل في انفراد بأنه قبل إحدى عشر سنة بلغني رسالة والذي لمكنت أتفكر فيها ،
والآن عندما رأيت تغير وجهك تذكرت نفس الأمر ، إذ إن الشيخ النازم قد صدق في قوله
إن ذلك الشخص يقول الأكاذيب ، ولكن تأترك ذكرني بذلك القصبة القديمة ؟ فقال الشيخ
الكریم مولانا عبدالقادر الرابپوري : « إن إشكالك صحيح ، فالباطل باطل على كل حال ،
ولكن أولياء الله هؤلاء إن تكلمت قلوبهم ولو بسبب الشكاوي الكاذبة . فإن هذا الفكر
لا بد وأن يأتي بنسجدة » .

وبعدما كلمت علي تجارب من ذلك النوع ، فحقاً إن تأثر هؤلاء الأولياء المتقين
وتكلم قلوبهم نحو شخص ما يوقفه في مصائب ودواهي عظيمة ، فصرت أحناف في الأمر
والصح أحناف بأن لا تقروا أنكم على الحق ، وإنما مع ذلك احرصوا على إرضاء هؤلاء
المطابقين في رضا الله ومحبته أيضاً ، فحاولوا بقدر الإمكان دائماً أن تكون قلوبهم صافية
نقية من قلبكم

ولقد ذكر شيخ الإسلام ابن تيمية حديث : من عادي لي ولئاً فقد آذنته بالحرب ،
وقال إنه أحسن حديث في الباب ، وذكر روايات أخرى أيضاً في نفس المعنى ، ثم قال .
ورذلك لأن هؤلاء الأولياء آمنوا بالله ووالوه . ويحبون ما أحبه الله ويهضون ما أبغضه الله ،
ورضوا عن رضي الله عنه وسخطوا على من سخط الله عليه ، وأمروا بما أمر الله به ونهوا
عما نهى الله عنه . انتهى .

ويقول الإمام الككوهي نور الله مرقدہ : إن الذين يهينون العلماء ويظعنون فيهم
ويسيئون إليهم هؤلاء تجرل وجرحهم عن القبلة في القبر ، ومن شاء فليتحقق . (الأرواح
الطالعة ص ٢٦٠)

وقد بسطت الكلام في «الإعتدال» في هذا المقام أيضاً ، وفيه : إن قوله تعالى : «من عادى لي ولياً فقد آذنته بالحرب» قد ذكره البخاري في صحيحه عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً ، ثم قد روي أيضاً عن عائشة وميمونة ومعاذ وأنس وأبي أمامة رضي الله عنهم بالفاظ مختلفة .

وروي عن وهب بن منبه : أنه رأي في زبور داود عليه السلام : «يقول الله عز وجل : وعزني وجلالي من أهان نبي ولياً فقد بارزني بالمحاربة» ، كذا في «الدر المنثور» .

وهناك روايات كثيرة صرح فيها أن من آذى أو عادى أو أهان أحداً من أولياء الله فإنه قد بارز الله بالمحاربة ، وأن الله يغضب لهم ويتقم من أصحابها . فانظر يا أخي هدائي الله وإياك كم هي خطيرة هذه القضية ؟ فأي أرحى تقله من يبارز الله رب العالمين ، ثم وفي جزاء ذلك لو كسرت يد أو رجل أو ذهب سمع وبصر ونحوه من المصائب الدنيوية لكان هيناً وسهلاً ، لأن الدنيا على كل حال فانية ، ويمكن أن يوفق للتوبة ، ولكن إذا ابتلى بسبب ذلك في مصيبة دينية عقائدية لا قدر الله فهي الطامة الكبرى .

قالت الأئمة الأعلام : ليس هناك ذنب عبر عنه المولى سبحانه بالمحاربة إلا : هذا الذنب ، وأكل الربا .

فعلم أن إثمهما عظيم جداً ، ويخشى على أصحابها من سوء الختام ، نسأل الله سبحانه العافية والسلامة من سخطه وعذابه ، وقد نقل العلامة علي القاري في «المراقبة» نحو ذلك عن العلماء .

وقد ذكر صاحب «مظاهر الحق» أيضاً : أن محاربة الله تعالى لعبده تدل على سوء خاتمته ، إن حسن الختام بالنسبة للمؤمن أمر عظيم ونعمة لا تضاهى ، فالشيء الذي يخشى منه : أن يؤثر في سوء الختام ، فما أكبر خطره وما أعظم شأنه وما أحرانا أن نتعاشاه ونجتنب عنه ؟

وقال الشيخ أحمد في «جامع الأصول» : «إن الإنكار على السادة الصوفية الذين يتبعون السنة ويقمعون البدعة وعصوا المتحلين منهم بالعلم النافع والعمل الصالح

والخاملين للمعارف والأسرار الربانية الإنكار عليهم : سم قاتل ومهلكة ، ورد الوعيد الشديد في النهي عنه ، وهو أمر خطير ودليل على أن في القلب إعراض عن ذات الله عز وجل ، وأنه مليء بالأعراض ، يخشى عليه من سوء الختام ، والعياذ بالله .
وذكر العلامة الشعراني في « الطبقات الكبرى » عن الإمام أبي تراب النخشي وهو من كبار مشايخ الصوفية وغيره : إذا استأنس قلب المرء بالإعراض عن الله ابتلي بالإعراض على أهل الله .

وقد بسط في المشايخ في مقامه ، ومجبة أهل الله وخاصته هو الأكبر الأعظم ، وعداوتهم سم قاتل ، ولفظي الله سبحانه وتعالى بفضله وكرمه وجميع المسلمين لما يحب ويرضاه ورزقنا حبه وحب رسوله صلى الله عليه وسلم وحب من يحبه . آمين .
وقد بسط الكلام في « الإعتدال » فأرجع إليه فإنه مهم ومفيد جداً .

ولي نصيحة الصبح بها أحبائي جميعاً ، وأحاول العمل بمقتضاها دائماً ، وهي : أن شعب الدين كثيرة ويصعب على كل أحد العمل بها جميعها ، فمثلاً : يكون محدثاً وفقهاً ومجاهداً وصاحب نظري وورع وصاحب عبادة كثيرة وصاحب صيام وصدقة ونسك إلخ .. ومن الصعب جداً أن يتمكن شخص من كل تلك الشعب حق التمكن ، ولكن لو بحث المرء عن الكاملين والمتمكنين في كل شعبة من هذه الشعب وأحبهم محبة خاصة ، فعلى قاعدة : « المرء مع من أحب » يرجى إن شاء الله أن يحصل له حظ والفر من شعبهم كلها .
وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على سيد المرسلين ومحاتم النبيين وحبيب رب العالمين وعلى آله وأصحابه وأتباعه أجمعين برحمتك يا أرحم الراحمين .
ليلة المغرب يوم الجمعة إحدى عشر جمادى الأولى سنة ١٣٩٧ هـ في مسجد النبي الكريم صلى الله تعالى على صاحبه الفضل الصلاة والسلام .

محمد زكريا (عفو عنه)

فهرس كتاب «تلازم الشريعة والطريقة»

الرقم	الموضوع	الصفحة
١	مقدمة الطبعة الثانية	١
٢	بين يدي الكتاب	٣
٣	مقدمة المؤلف	٩
٤	مرتبة الصحابة العليا رضي الله عنهم أجمعين	٢٩
٥	بين آل البيت المطهرين وأكابر الصحابة رضي الله عنهم أجمعين	٣٧
٦	العمل بالقرآن	٤٤
٧	الحديث	٤٩
٨	الفقه	٥٥
٩	الإجتهااد	٥٩
١٠	حصر الأئمة المجتهدين المتبعين في أربعة	٦٦
١١	التقليد	٦٩
١٢	تقليد الإمام الأعظم أبي حنيفة رحمه الله	٧٦
١٣	إذا صح الحديث فهو مذهبي	٨١
١٤	الطريقة	٨٩
١٥	البيعة	١٠٩
١٦	عدم الإحتياج في عهد النبي ﷺ إلى المجاهدات الرائجة	١١٦
١٧	مجاهدات الصوفية ورياضاتهم	١٢٠
١٨	الضرورة إلى الشيخ وشرائطه	١٢٨
١٩	الأشغال والأحوال	١٤٤
٢٠	ملاحظة الأنفاس	١٥٠

الرقم	الموضوع	الصفحة
٢١	تصور الشيخ	١٥٢
٢٢	كشف الصور وكشف القبور	١٦٢
٢٣	السطحيات	١٧٠
٢٤	السكر والغشي	١٧٥
٢٥	عمل كلام الصوفية بخلاف الظاهر	١٧٨
٢٦	لم الأمراض : الكبير	١٨٠
٢٧	إساءة الأدب مع الأكابر	١٩٣
٢٨	الفهرس	١٩٩

